Erzählung und Beurtheilung

der neuesten

Versuche

einiger

Ex Jesuiten

in Bruchsal, Heidelberg und Strasburg, die Barbarei in Deutschland einzuführen.

Herausgezogen

aus

A. L. Schlözers Briefwechsel

46ten Heft.

---

1 7 8 1.

Briefwechsel

XLVI. Heft.

40.

Aus dem Elsaß, 27. Febr. 1781.

Mardy le 18 *d'Avril* 1780, Mr. *Treitlinger*, Recteur actuel de l'Université, accompagné de Mr. *Lorenz*, D. & Prof. en Theologie, comme Doyen actuel de la Faculté, & de Mr. le Prof. *Müller* comme Membre de la même Faculté & Recteur du Semestre précedent, se sont rendus à *Muzig* au château de S. A. E. Mſgr. le Cardinal de *Rohan*-Guemené, Prince-Evêque de Strasbourg, en conséquence d'une gracieuse Lettre que deux jours auparavant Mſgr. a fait écrire à Mr. le Recteur par Mr. *le Fevre* son Conseiller Intime, & par laquelle il lui fait savoir que S. A. E. desiroit s'entretenir avec lui & avec le Chef de la Faculté de Theologie.

Introduits dans le Cabinet du Prince bientôt après que six Conseillers de *Colmar* en furent sortis, Mr. le *Recteur* fit une harangue dans laquelle il félicita S. A. E. sur son heureuse arrivée dans son Diocese, & lui temoigna combien l'Université étoit pénétrée de cette nouvelle marque de bonte, par laquelle S. A. E. veut bien s'expliquer Elle-même sur les points qu'Elle peut avoir à notifier ou qui peuvent avoir besoin d'éclaircissement. Après quoi Mr. le *Recteur* présenta Mr. *Lorenz* en sa qualité de Doyen de la Faculté de Theologie, & en nommant Mr. le Prof. *Müller* il ajouta qu'il l'avoit amené parceque nous avions lieu de présumer qu'il seroit question de choses qui se sont passées sous son dernier Rectorat. S. A. E.

 témoi-

témoigna par les mines les plus gracieuſes ſon approbation. Là deſſus le Prince prenant la parole, dit:

"Qu'Il nous avoit invité à cet entretien, parce qu'il a pour objet des choſes que ſon égard pour nous & ſon amour pour la paix & la bonne intelligence entre les deux Religions l'avoient empêché de nous faire dire par d'autres, perſuadé comme Il étoit qu'aucun délégué n'auroit uſé de la douceur & des ménagemens avec lesquels Il ſe propoſoit d'étouffer tout germe de diviſion. Que par toute ſe conduite Il croit avoir déja donné des preuves ſuffiſantes de ſa diſpoſition tolérante & pacifique; pour laquelle même Il étoit ſi bien renommé, que tout recemment les *Proteſtans* des *Cevennes* ont reclamé ſa protection en faveur de quelques uns de leurs Miniſtres empriſonnés, qu'Il ſ'eſt emploïé à cet effet auprès du Marechal *d'Harcourt*. Que par une ſuite de ces mêmes ſentimens Il de l'eloignement pour les diſputes Theologiques, parcequel'aigreur & la chaleur qu'on y met ſouvent, ne fait que deſunir davantage les eſprits. Que conformément à ce principe Il avoit déja pluſieurs fois fermé les oreilles aux plaintes des *Zelateurs*, mais que quand on Lui crie trop haut à l'oreille, il faloit enfin entendre. Que *deux Theſes* ſoutenuës à notre Univerſité, avoient eprouvé de bien ſiniſtres interpretations; que les mauvaiſes impreſſions qu'elles ont faites, étoient même parvenuës à la connoiſſance du *Roi*. Que pour prévenir toute ſuite desagréable, Il avoit promis à *Sa Majeſté* de prendre les informations néceſſaires, lorsqu'Il feroit arrivé dans le Dioceſe, & qu'Il prendroit la voye de conciliation pour appaiſer l'affaire. Que ceci doit nous faire ſentir le néceſſité où Il eſt de faire quelque acte de forme pour pouvoir donner au *Roi* des aſſurances autentiques qui puiſſent diſſiper tout nuage de ſoupçons contre nous. Qu'il ſ'agit d'une explication ſur *deux Theſes*, dont la premiere roule

roule sur la *Cosmogonie* de *Moïse* *); qu'on y avoit trouvé reprehensibles différens passages qui semblent annoncer une incertitude du Texte de Moïse; que les assertions qui s'y trouvent sur l'age plus reculé de notre Globe & sur le Déluge, n'auroient peut être pas fait si grande sensation, si l'on ne préparoit actuellement une Censure du Livre de Mr. de *Buffon* sur les Epoques de la Nature. Que cependant pour Lui *Il passoit là dessus*. (En discant cela Il remit sur la cheminée la These qui avoit des cornes à quelques feuilles). Mais, (ajoûta-t-Il, en prenant la These de Mr. *Lorenz* **) ce qui Lui avoit fait infinement plus de peine, c'étoit la proposition qui se trouvoit dans la These de Mr. *Lorenz* p. 40. (Ella étoit soulignée dans l'exemplaire du Prince). Là dessus Il se mit à la lire haut & distinctement: (on l'insere ici)

Cum longe maxima pars hominum moriantur infantes, infantes autem siue sint baptizati siue non-baptizati, siue christianis parentibus siue *infidelibus* geniti, cum non defectus sed contemtus baptismi damnare omnino praesumendus sit (quicquid hac de re *Patrum rigor*, non consulta satis rationis sane et Euangelii luce, in contrarium senserit), probabiliter admodum sint meriti Christi, & per id regni coelorum, participes: sequitur inde, numerum saluandorum, eorum, qui aeternae damnationis poenas meritas luent, catalogum infinitum superare.

S. A. E. aiant appuié sur les Paroles soulignées, après avoir remis la These sur la cheminée, Elle reprit

 son

* Obserstationes ad *Mosaicam Creationis Historiam* — Praeside *Phil. Iac Müller* SS. Theol. Prof. Publ. Ord. — d. 28. *Octobr.* 1779 — submittit Auctor *Frid. Iac. Lauth* Argentinensis, Gymnasii Colmar. Subconrector. *Argentorati*, 4, 40 Seiten. S.

** Diss. Theolog. de *Aequipollentia Religionum*, inepto eius, in quo quisque natus est, seruandae argumento. Cuius *Portionem* III & vltimam . . . Praes. *Sigism. Frider. Lorenz*, SS. Theol. D. & Prof. Publ. Ord. — d. 9. *Febr.* 1780 . . . submittit M. *Ioh. Georg Heinemann* Argentinensis. 4, pag. 35-50. S.

ſon Diſcours en diſant: "Que juſqu'ici on avoit été perſuadé que nous admettons la néceſſité indiſpenſable du Batême; que ce point nié ou revoqué en doute autoriſeroit l'indifferentisme; qu'on ſçait bien que les Proteſtans ne ſçauroient ſouſcrire à la maxime reçuë parmi les Docteurs de la Communion de Rome, que hors de l'Egliſe Catholique il n'y a point de ſalut, mais qu'on regarde comme contraire aux principes des deux Religions de ſoutenir que les Enfants des infideles peuvent obtenir le ſalut ſans le Sacrement du Bateme; qu'on n'ignore pas que les Docteurs Proteſtans ſont portés à concilier les dogmes de la foi avec les principes de la Raiſon, & qu'il leur ſemble contraire aux notions que la Raiſon nous donne de la Juſtice & de la Miſericorde de Dieu d'exclurre de la felicité de la vie avenir des Enfants qui par le malheur de leur naiſſance meurent privés de ce moïen de grace; mais que néanmoins les Proteſtans reconnoiſſent l'imputation du Peché d'Adam qui ſemble auſſi difficilement s'accorder avec la Juſtice & avec la Bonté de Dieu; qu'ainſi on devroit être d'accord ſur l'incomprehenſibilité de ces choſes & ſoumettre la Raiſon à l'autorité de la Revelation".

Là deſſus Mr. le Prof. *Müller* prenant la parole dit: "Que la doctrine conſtante de nos Egliſes a été de tout tems que le Sacrement du Bateme eſt d'une neceſſité de précepte indiſpenſable, & que par ce Sacrement l'Eſprit divin confere efficacement les graces du ſalut; qu'ainſi comme ce Sacrement tient toute ſa vertu de l'inſtitution divine, on ſe croit autoriſé par la Nature même de la choſe à ſuppoſer, que Dieu, au cas qu'un homme en demeure privé ſans ſa volonté ou contre ſa volonté, puiſſe ſuppléer à la vertu du Sacrement; que ce ne ſont pas les ſeules notions des Attributs de Dieu que nous invoquons, mais toute l'Analogie des verités revelées que nous croions devoir confronter pour en concevoir des

idées

idées justes; que nous regardons cette doctrine comme une conséquence de l'universalité du Mérite de J. C. dont les effets propitiatoires s'étendent sur tous ceux sur qui s'est étendu la peine du péché d'Adam, selon la doctrine de S. Paul; que cette bonne espérance du salut des Enfans des infideles ne deroge aucunement à la doctrine de la Nécessité du Bateme".

Mr. le D. *Lorenz* ajouta: "que notre Eglise rejette la doctrine de Sociniens qui traita ce Sacrement de simple ceremonie exterieure d'initiation; & qu'elle a en horreur la doctrine des Fanatiques qui s'élevent contre la nécessité de ce Sacrement par une suite du mépris qu'ils ont pour tout moyen de grace hors leur lumiere intérieure".

Là dessus le *Prince* prenant Mr. *Lorenz* par la main lui dit: "Vous avez donc en horreur les doctrines qui rejettent la Nécessité du Bateme"? Certainement, Monseigneur, *Lui répondit Mr. Lorenz.* "Fort bien, fort bien, *repartit le Prince*, nous sommes donc d'accord ensemble par rapport à cela; ainsi comme nous convenons en ce qui est essentiel, faites en sorte que cela paroisse, & voilà tout ce que je Vous demande pour Vous justifier aux yeux du *Roi:* mettez à la prèmiere occasion cette proposition: *que* le Bateme est *de premiere necessité*, mais n'y ajoutez point d'interpretation.

Mr. *Lorenz* fit une inclination. & Mr. le *Recteur* promit de son côté d'avoir soin que le desir de S. A. E. s'accomplisse au plûtôt.

Mr. le Prof. *Müller* sans rien ajouter sur ce sujet, demande ensuite à S. A. E. la permission de donner quelque éclaircissement sur la These qui concerne la *Cosmogonie* de Moïse, & dit: "Que bien loin de donner la moindre atteinte à l'autorité de la Genese, les explications qu'on y a données, tendent à préparer la solution d'une difficulté qui paroissoit faire de la peine aux Physiciens qui aiment sincerement la Religion: que des obser-

vations multipliées ſur la ſtructure intérieure de la Terre leur ſemblent annoncer un age plus reculé de notre Globe: que, ſans ſouſcrire à cette induction, l'Auteur n'a fait qu'une aſſertion hypothetique, limitée à la condition, ſi des experiences claires conduiſoient irrefragablement à ce reſultat; qu'alors l'autorité de Moïſe feroit en ſureté, parceque le Texte Hebraique n'exclud pas la ſuppoſition que notre Globe a été long-tems ſubmergé, & que cette ſubmerſion eſt l'effet d'une revolution qu'il a ſubie: que l'explication qu'on donne du Texte de Moïſe relatif au Deluge, revient à peu près à celle qu'en a fait le Cardinal *Cajetani*; qu'ainſi l'Auteur a pu croire de bonne foi que même au jugement de l'Egliſe Catholique Romaine il n'encourroit pas l'accuſation d'Heterodoxie".

A' ces paroles le *Prince* ſourit & dit: "Un Cardinal eſt Electeur du Pape, mais il n'eſt pas Pape ni Apotre"; & en méme tems pour faire ſentir qu'Il ne demande point d'explication ultérieure, Il ſe tourna pour prendre ſa Canne, puisque quelques momens auparavant un domeſtique étoit entré pour Lui dire qu'on L'attendoit à la Meſſe.

Après quoi Il revint aux aſſurances de ſes ſentimens pacifiques & nous proteſta de ſa ſincere intention de n'attenter jamais à nos droits & libertés. "Je ne vous ai fait qu'un ſeul mal, ajouta-t-il, ce ſont les *mariages mixtes* *; mais j'eſpere que ce ſera le ſeul que je vous aurai fait: encore n'eſt-ce pas peut être un mal; le tems l'apprendra. Au reſte ſi je me vois obligé de faire quelque choſe qui ſemble vous bleſſer en Corps, comtez toujours que j'aimerai les individus; & generalement vous devez convenir que le Gouvernement françois eſt doux?"

Sur quoi Mr. le *Recteur* dit: "principalement dépuis que nous avons des *Rohans* ſur le ſiège Epiſcopal".

Oui

* Siehe oben, Versuch des Briefwechs. S. 3. S.

Oui, *reprit le Prince*, le regne des Rohans a été favorable aux Protestans; Leur caractere doux & liant leur a gagné les coeurs: j'ai déja eu occasion d'assurer le Roi que les Lutheriens de l'Alsace sont aussi fideles sujets que les Catholiques".

Après cela nous fimes notre reverence en nous recommandant encore à la haute protection de S. A. E.

Bientôt après nous fumes invités à diner.

Mr. le *Recteur* fut placé à la premiere Table, Mr. *Lorenz* & Mr. *Müller* à la seconde.

Après diner on se tint encore quelque tems à l'Antichambre, où le *Prince* nous approcha encore une fois. Mr. le *Recteur* Lui témoigna la plus vive reconnoissance de la gracieuse reception & de la genereuse composition de cette affaire; mais à peine ce point fut-il touché, que le *Prince* interrompit & dit: "Tout est dit, je n'y pense plus". Sur quoi nous fimes encore une profonde inclination & sortimes.

On a oublié ci-dessus de remarquer, que le *Prince* nous dit entre autres, qu'il avoit parlé de cette affaire à Messieurs les *Conseillers* de *Colmar*, qui venoient de sortir de son Cabinet, & qu'il les avoit priés, au cas que des Catholiques là-haut voudroient faire sonner les plaintes contre la doctrine de Protestans, qu'ils aient soin de dissiper tout nuage & de faire savoir que l'affaire s'est composée à l'amiable.

41.

Ueber die Einfürung der neuen Gesangbücher, und Einschrenkung des KaffeConsumo, in den Preussischen Landen.

GroßGlogau in NiederSchlesien, 16 Febr. 1781.

Ich bin weder ein Gelehrter noch ein StatsMann; ich liebe aber die Warheit und Dero interessanten Briefwechsel .... Sie sammlen ein schäzbares Archiv für die Nachwelt

und aus Dankbarkeit will ich etwas dazu beitragen. Ich halte es also für eine Schuldigkeit, Ihnen von zwey Begebenheiten sichere Nachrichten und Urkunden zu übermachen; und will so viel möglich dem Geist der Parteilichkeit, der Sie leicht irre machen könnte, vorkommen.

Die erste Begebenheit ist wegen Einfürung der neuen Gesangbücher in den königl. Preußischen Staten. Sie werden sich erinnern, daß der König vor ungefer 2 Monaten durch die Berliner Zeitung bekannt machen ließ, daß Er neue Gesangbücher in seinen Staaten eingefürt wissen wollte, und daß selbige mit Anfang des 1781sten Jars würden zu Berlin zu bekommen seyn. Unser weiser Monarch, dessen tätiger Geist alle Gegenstände umfaßt, die dem Gemeinen Wesen nützlich seyn, und den MenschenVerstand erleuchten können, hatte sich unter andern nützlichen Einrichtungen vorgenommen, die in unsern protestantischen Kirchen bisher üblich gewesenen deutschen Lieder abzuschaffen, weil selbige durch die Länge der Zeit fast unverständlich geworden sind. Es ist unläugbar, daß die deutsche Sprache seit 200 Jaren sich sehr verändert, und eine größere Vollkommenheit erhalten habe; daß folglich die erhabensten Gedanken durch einen schon längst verworfenen Ausdruck oft lächerlich gemacht, und die edle Absicht des Gottesdienstes dadurch vereitelt werde. Diesem Uebel suchte der König vorzukommen, und wünschte daher, eine Sammlung der besten geistlichen Lieder, aus Gellert, Ramler, und andern großen Dichtern, dem Volke zur Erbauung aufgelegt zu sehen. Die Verfertigung dieses neuen Gesangbuchs trug er Männern auf, deren Verdienste in der gelerten Welt sichere Bürgen sind, daß solche Sammlung der Absicht des erleuchteten Monarchen vollkommen entsprechen würde. Wer auch die neuen Lieder unparteiisch durchliest, und sie mit den alten vergleicht, muß aufrichtig den Vorzug bekennen, den die neueren haben und haben müssen, so wol in Ansehung der Sprache selbst, als auch der großen Talente ihrer Verfasser.

Aber

Aber sollten Sie wol glauben, daß sich ganze Gemeinden in Berlin geweigert haben, diese Meisterstücke der Dichtkunst anzunemen? und weder den Namen noch die Häußer der würdigsten Männer, eines Spalding, eines Silberschlag, eines Teller, verschonet haben? Zur Ehre der Menschheit will ich die Excesse mit Stillschweigen übergehen, die sich der SchwärmerGeist des Volks bei dieser Gelegenheit erlaubt hat. Genug, diese würdigen Männer sind kaum ihres Lebens sicher gewesen: und woher diese Verfolgung? weil sie die neuen Gesangbücher angenommen, und ihren resp. Gemeinden vorzüglichst empfolen hatten; kurz, weil sie einen verfeinerten Geschmack haben, und solchen in den Gottesdienst einfüren wollten. Wenn dergleichen Ausschweifungen in dem Lande geschehen wären, wo nach der Aussage eines Ungenannten in Ihrem Heft XLII, der Hr. P. General der Kapuciner einen so glücklichen Fang gemacht hat; wenn ein blindes Volk die Fenster des Verfassers der Nachricht wacker eingeschlagen hätte; so würde ich mich darüber gar nicht wundern: ich würde nur diesen Ehr- und Warheitliebenden Pfarrherrn beklagen, daß er am BodenSee leben müße. Aber in der Stadt Berlin, wo eine Akademie der Wissenschaften ist, wo die Seelsorger erleuchtete Männer sind, und die Jugend weit von allem Aberglauben unterrichtet wird; — daß dort, wegen Abschaffung unverständlicher KirchenGesänge, ein Aufrur entstanden sei, daß ein Teil des Volks alle Achtung auf die Seite gesetzt, die würdigsten Männer gemißhandelt, und sein einfältiges Geschrei bis zum Throne des Monarchen habe hören lassen: das werden Sie kaum glauben. Inzwischen lesen Sie folgendes Cabinets-Schreiben. Ich enthalte mich aller weiteren Anmerkungen: Sie werden sie schon selber machen, und als ein — — die gute Absicht unsers teuren LandesVaters gewiß nicht verkennen.

CabinetsResolution für den Kaufmann Opitz als Deputirten der vier Gemeinden der h. Dreifaltigkeit, St. Gertraud, Cöllnischen Vorstädten, und Jerusalems Kirche zu Berlin.

[Ist schon oben Heft XLV S. 199 abgedruckt. Beide Copeien stimmen aufs genauste mit einander überein, folgende unerhebliche Varianten ausgenommen:

Z. 3. **ReligionsSachen** für: Religions**Gebräuchen.**
Z. 8. **unveränderlichen** für: **unverbrüchlichen.**
Z. 18. **und vernünftiger, auch** für: **vernünftiger, und.**]

Nun komme ich auf die zweite Begebenheit, die nicht minder Aufsehen macht, worinnen aber der König nicht so leicht nachgeben wird: nämlich auf die **Einschränkung** der übertriebenen **KaffeSucht** in den königl. Preußischen Landen. Sie werden aus der Inlage sehen, wie gnädig sich unser großer Friederich gegen die MaterialHandlung herabgelassen hat, und selbige als ein gütiger LandesVater zurecht weißen müßen, ohne sich in seinem Vorhaben stören zu lassen.

„Aus der anderweitigen Vorstellung der hiesigen **Material-Handlung** vom gestrigen Dato, wegen der bevorstehenden Veränderung des Kaffe-Handels, ergibt sich, daß dieselbe die Landesväterliche Absicht Sr. Königl. Mit hierunter in ihrem ganzen Umfange nicht erkennet; dahero wollen Höchstdieselben ihnen solches hiermit näher bekannt machen.

Zu dem Ende muß gedachte MaterialHandlung wissen, daß eines Teils blos für Kaffe wenigstens järlich 700000 Rthlr. aus dem Lande gehen, und dagegen die Bierbrauerei, welche blos eigene LandesProducte consumirt, zum größten und unwiderbringlichen Verlust des Adels, des Bürgers, und des Landmanns, abscheulich herunter, und ihrem Ruine nahe gekommen ist. Andern Teils aber noch überdem mit dem ausländischen Product erstaunliche Contrebande, und gar so weit getrieben worden, daß Leute mit geladenem Gewehr

sich

sich auf den Gränzen eingefunden, und zu deren Begünstigung Feuer auf die Accis-Officianten und Aufseher gegeben haben. Beide aus einem uneingeschränkten KaffeHandel entstandene, und täglich überhand nemende Uebel, sind also die einzigen Ursachen, welche Höchstdieselben auch um so weniger davon abzugehen bewogen, als der MaterialHandlung, anstatt sich mit dergleichen schelmischem Handel weiter abzugeben, noch viele andre Waren, als Hämmel, Kälber, Schweine, und andres Schlachtvieh, so wie auch Gewürze, Butter, Eier &c. &c., übrig bleiben, welche sie aus den übrigen königl. Provinzen anhero schaffen, und dadurch diesen Abgang von Kaffe in ihrem Handel auf eine dem Vaterlande weit vorteilhaftere Art ersetzen können. Berlin, den 14 Jan. 1781.

Friederich.

Sie müßen nicht glauben, daß die Einfur des Kaffe deshalb verboten, und der Transito nach fremden Ländern gehemmet sei: der KaffeHandel gehet, wie vorher. Nur wegen der einheimischen Consumtion sind neue Masregeln genommen worden, um selbige so viel möglich einzuschrenken, und die Contrebande zu erschweren. Nur gewisse Kaufleute, die man königl. *Entreposeurs* nennt, haben die Erlaubnis, den Kaffe ungebrannt zu verkaufen: die andern Krämer dürfen nur mit gebranntem Kaffe handeln, und müßen denselben schon gemalen und in Büchsen von den Entreposeurs nemen. — Er ist auch vor der Hand nicht teurer, als er gewesen ist, für diejenige, die ihn ungebrannt kaufen: nur müssen sie sich gefallen lassen, järlich 20 ℔ zu nemen, und einen BrennSchein von dem königl. AccisAmt zu lösen, der ihnen 1 Ggl. kostet.

Diejenigen aber, die nicht auf 20 ℔ pränumeriren können, werden als arme Leute betrachtet, die folglich keinen Kaffe trinken sollten; und denen wird das KaffeTrinken auf

alle

alle Weise erschweret. Sie müßen ihn fast noch einmal so teuer bezalen wie vor, und können ihn nur gemalen und Lotweise bekommen. Das geschieht, um die erschreckliche Contrebande, die damit gemacht wurde, aufzuheben, und damit schlechte Leute, die sich auf diesen schelmischen Handel legten, gezwungen werden, ihre alte Profession wieder zu ergreifen, und dem Vaterlande auf eine nützliche Art zu dienen. Denn wollten auch dergleichen Schleichhändler in ihren Häußern Kaffe brennen; so werden sie durch den penetranten Geruch desselben bald verraten, und mit einer 3järigen Festungs-Strafe belegt werden. Daher sollen **Schniffelers** auf den Gassen Tag und Nacht herum gehen; und wo sie riechen, daß Kaffe gebrannt wird, sollen sie sich den BrennSchein zeigen lassen. Ist kein Schein vorhanden: so versteht es sich von selbst, daß der Kaffe confiscirt, und der Täter gestraft wird. Weil aber die AccisOfficianten nicht hinlänglich sind, eine große Stadt und das platte Land in dem Umfang einer halben Meile **durchzuschniffeln**: so soll eine Anzal **Invaliden** dazu abgerichtet werden. Ein Teil der Confiscation wird ihnen als eine Belonung zuerkannt, und überdies hat ein solcher Invalide monatlich 6 Rhlr. Tractament.

Nun haben Sie die ware Geschichte der neuen Kaffe-Einrichtung in den Preußischen Landen, und zugleich einen neuen Beweis von der StatsKlugheit unsers großen Königs. Aus dem Kaffe, der blos als eine Delicatesse anzusehen ist, fließet eine neue Quelle der Woltätigkeit für eine große Anzal Invaliden, die dem Lande und sich selbst zur Last waren. Nun wird der unter den Waffen grau gewordene oder verstümmelte Kriegsmann, dem noch die Nase übrig geblieben, sein reichliches Auskommen haben, und niemanden als dem Defraudanten beschwerlich fallen. Der gemeine Mann, der jetzo noch seinen Kaffe 2mal des Tags haben muß, wird nach und nach diesen kostbaren Trank entberen lernen, wodurch viel Geld im Lande bleiben wird; und der Reiche, der sich einbildet, daß sein Magen ohne Kaffe nicht verdauen

könnte, wird am Ende der einzige seyn, der unmerklich die Invaliden auf seine Kosten wird erhalten mußen.

Diesen Brief — — belieben Sie Ihren Lesern mitzuteilen, und sich zugleich von der Hochachtung ꝛc. ꝛc.

A. v. F.

"*Déclaration* du Roi concernant la Vente du *Caffé brulé*, — Königl. Preußische allergnädigste Declaration, den Verkauf des gebrannten Kaffe betreffend". De Dato Berlin, 21 Jan. 1781. Gedruckt bei Decker. 5 Bogen in Fol. Enthält 25 Artickel, von denen auch ein kurzer Auszug gedruckt, und an allen öffentlichen Orten angeschlagen worden ist. Das Französische ist das Original, das ihm zur Seite stehende Deutsche aber sichtbar nur eine Uebersetzung. — Der Kaffe ist also jezo im Preußischen ein KronMonopol (wozu er sich auch, nach den sanftesten FinanzGrundsätzen, qualificiret). Und der Zweck dabei ist, I. die Consumtion zu vermindern, II. eine neue Revenüe zu erhalten, die den Invaliden angewiesen ist.

Zugleich eile ich, obige Nachricht Heft XLIV. Num. 22. S. 129, durch folgenden Extract aus einem andern Schreiben vom 26 Febr. 1781 zu berichtigen. "Die Stelle aus meinem Briefe paßt nicht ganz auf die Städte im Halberstädtischen, wenigstens auf Halberstadt selbst nicht: denn dort hat das Pf. Kaffe gewönlich 10 Ggr. gekostet, weil das Defraudiren, bei der hohen StadtMauer und größeren Aufsicht, teils schwerer teil gefärlicher war. Noch vor 2 Jaren ward ein KaffeDefraudant von der Schildwache auf der Mauer erschossen. Durch die jetzige Einrichtung des Kaffe-Handels ist der Preiß mit einmal beinahe auf alterum tantum gestiegen.

42.

Hildesheim, 26 Febr. 1781.

Was eine Menge deutscher Zeitungen von einer neuen Hildesheimischen "Verordnung gegen den eingerissenen Gebrauch des Kaffe" verbreitet haben, ist völlig ungegründet. Wir wissen hier von keiner andern, als der vom 4 Jan. 1768: und auf keine andre als diese alte, sind auch auswärtige

wärtige Kaufleute verwiesen worden, von denen, auf Veranlassung jener falschen ZeitungsNachricht, hier wirklich Nachfrage geschehen war.

Diese alte beigehende Verordnung [2 Bogen in Fol., unterschrieben T. H. L. v *Walbeck*] hat 12 Artickel. I. Jeder Bürger, HandwerksGeselle, Bauersleute, Gesinde 2c. sollen sich des KaffeTrinkens enthalten, bei Strafe für jedesmal 6 Mfl. II. Keiner, der mit Kaffe handelt, soll bei 20 Rthlr. Strafe künftig a) gebrannten, oder gar b) gemalten in seinem Laden füren, und c) an rohen Kaffebonen unter 2 ℔ an jemanden verkaufen. III. Auf die sonst freien Jarmärkte sollen keine KaffeMülen und KaffeBonen zum feilen Verkauf gebracht werden. IV. Diejenige, denen hiermit der Gebrauch des Kaffe untersagt wird, sollen sich binnen 3 Monaten ihres KaffeGeschirrs, so gut sie können, entledigen; sonst wird es nachher confiscirt. V. Auf den Dörfern darf von Ostern an gar kein Kaffe mer gefürt werden. VI. Die Gastwirte zalen 6 Mfl. Strafe, wenn sie außer den Reisenden auch andern Kaffe geben, oder selbst trinken. VII. Ein Schleichhändler zalt 20 Rthlr. Strafe, oder steht 2 Stunden lang am Pranger. Für die, so sich in den gekauften Kaffe geteilt, 6 Mfl. Geld-, oder 2 Tage Gefängnis-Strafe. VIII. Hauswirte, die ihrem Gesinde Kaffe geben, — 6 Mfl. Die ihn genossen, — auch 6 Mfl. Gesellen 2c. die ihn fodern oder einbedingen, — 24 Stunden Gefängnis. IX. Auf ausstehende KaffeSchulden kan nicht geklagt werden. Wer Kaffe zu Borge gegeben, zalt noch 6 Mfl. Wenn Rechnungen eingeklagt werden, muß der Gläubiger auf Verlangen eidlich erhärten, daß unter den creditirten Posten kein Kaffe verborgen sei. X. Von jeden einkommenden 6 Mfl. Strafgeldern, bekommt $\frac{1}{3}$ der Denunciant, $\frac{1}{3}$ der OrtsBeamte, $\frac{1}{3}$ die GerichtsObrigkeit. XI. Des Angebers Namen wird äußerst verschwiegen gehalten: der Denunciant aber, wenn er läugnet, muß eidlich sich reinigen, daß an dem Tage und Orte kein Kaffe gemacht, noch getrunken,

noch

noch ihm etwas davon wißig sei. Ein Hausherr muß hierunter für seine HausGenossen mit einstehen. XII. Wird er überfürt, oder will er nicht schwören: so zalt er binnen 3 Tagen die Strafe, oder es erfolgt Execution, oder 2 Tage Gefängnis. Gesteht er: so muß er zugleich angeben, woher, von wem, und wie viel Kaffe er bekommen, um auch den Geber oder Verkäufer straffen zu können. — Alle Jar soll die Ablesung dieser Verordnung von den Kanzeln, den 1sten Sonntag nach Ostern und Michaelis, widerholt werden.

In der Einleitung wird zur Ursache hauptsächlich angefürt: der allgemeine GeldMangel, und die schlechten Zeiten, als eine Folge von dem allgemein und übermäßig eingerissenen KaffeTrinken; nebst dem, daß dadurch järlich eine ungeheure Summe Geldes außer Landes gehe *

* Zur **Antwort** an Hrn. —: "Die **HessenCasselsche** Verordnung gegen den Kaffe habe ich noch nicht auftreiben können; und ob außer **Hildesheim**, **Hessen**, **Hannover**, und **Preussen**, auch andre Regierungen dergleichen Verbote ergehen lassen, ist mir unbekannt. — In der Preußischen Verordnung S. 1 und 5 findet sich die Stelle: . . . Sa Majesté a resolu de faire brûler dans des atteliers publics, *ainsi qu'il se pratique avec succès depuis longtemps en Angleterre*, tout le Caffé destiné pour la consommation, tant des villes que des campagnes du Royaume. . . . S.

43.

Geschichte der Europäischen Staten, zum Gebrauch der Kur-Mainzischen Schulen verfasset von Johann Kaspar Müller, Prof. der schönen Wissenschaften und der Geschichte an dem kurfürstl. Gymnasio zu Mainz. Mit Genemigung der angeordneten Censuren.

Mainz, verlegt auf Kosten des SchulFonds. Gedruckt in dem kurfürstl. privil. Hospital zum h. Rochus 1780. 8. 174 Seiten.

Als neues **Handbuch** der Geschichte und Statskunde von **Spanien** (denn von diesem Reiche allein handelt dieser erste Teil), gehört das Buch nicht hieher.

Aber als ein mit ächtem historischen Geschmack verfaßtes, deutsch geschriebenes, und durch landesherrliche Macht eingefürtes **SchulBuch**, wird es eine deutsche StatsMerkwürdigkeit in den Augen aller, welche wissen, daß die Magni Statores *Barbariei* ehedem, aus triftigen Gründen, in vielen Gegenden Deutschlands, die **neuere** Geschichte von den Schulen gänzlich ausgeschlossen, und die **alte** auf eine jämmerlich pedantische Weise dociret haben.

Und endlich wegen der sehr vielen, freimüthigen, gegen **Intoleranz** und **Hildebranderei** eifernden Stellen, erhält das Buch gar die Würde eines **Phänomens**, das nicht nur dem, auf **Hontheims** und **Schmidts**, d. i. der historischen Warheit, lichten Pfaden beherzt einherwandelnden **Verfasser**, sondern auch den angeordneten **Censoren**, vor allen aber dem großen **Fürsten**, der Aufklärung tätig ermuntert, und deren Werkzeuge mächtig schützt, wahre Ehre bringt.

Zwar alle diese freimütigen Stellen sind nichts weniger als neu, sondern seit mer als 100 Jaren, schon in unzälichen — ich meine nicht, protestantischen, sondern — katholischen französischen und italienischen Büchern, gedruckt, oft cum approbatione Superiorum gedruckt, oft weit derber ausgedruckt, worden. Allein, in viele Gegenden Deutschlands haben bekanntlich, diese neue Entdeckungen, oder vielmer diese widerhergestellten uralte Warheiten, nicht eindringen können; weil die natürlichen Hrn. Interessenten der Hildebranderei in Deutschland, die Mönche, großenteils hinter ihren auswärtigen Brüdern, in der Cultur weit zurückgeblieben, dagegen aber solchen, in Macht und Einfluß auf die Höfe und bürgerlichen Geschäfte, weit zuvorgekommen waren. Trat nun einmal hie und da ein Mann von Mut und Einsichten auf, der **nur** das in unserm Vaterlande predigte, was längst in der Nähe der Sorbonne, und des Vaticans selbst, gepredigt wor-

worden war: da nam die Barbarei Reisaus, und flüchtete —, aber nicht aus dem Lande, sondern — ins Heiligtum flüchtete die Freche, faßte die Hörner des Altars, und winselte "Käzerei" propositiones *scandalosae*, piarum aurium offensiuae, *haeresi* proximae, *haereticae*)! und schwache Censoren ließen sich betäuben von dem Gewinsel! Dadurch geschah es, daß es in einigen Bezirken unsers Reichs so **finster** wie in Spanien blieb, wärend dessen es in andern **heller** wie in Frankreich war: eine Erscheinung, die so manchem Reisenden unbegreiflich war.

Unter allen den neuen Wissenschaften, die man in unsern Tagen, in hohe und niedre Schulen, teils wirklich eingefürt hat (wie in Oesterreich, Mainz, Münster, Fulda rc. rc.), teils einzufüren versucht hat, ist keine Klasse, gegen die sich die Barbarei so heftig sträubt, als die **historischen** Wissenschaften: aber wirklich hat sie auch Ursache dazu. So lange man nur dogmatisch focht, blieb der Streit immer unentschieden; jede Partei warf mit Distinctionen, Propositionen, Kunstwörtern, um sich, die brav aufs TrommelFell fielen, aber weder den Verstand noch das Herz trafen: also blieb jeder in seinen Vorteilen. Nun aber erscheint **Geschichte** wie bewaffnete Neutralität; ist weder protestantisch noch katholisch, weder Kätzerin noch Rechtgläubige, sondern blos **Geschichte**; nimmt selbst keine Partei, behauptet aber ihre eigene, d. i. das Recht, ihre LandesProducte (Tatsätze) beiden streitenden Parteien zuzufüren; und wird vielleicht beide dadurch zur Anname einer allgemein erspriesliichen Mediation nötigen. — Man setze hinzu, daß die **Geschichte** eine so leichte, für jeden vernünftigen Menschen verständliche Sprache spricht (wie ganz anders dagegen MönchsMoral und MönchsMetaphysik?); und daß sie jeden, der nur ihre AnfangsGründe gefaßt hat, unwiderstehlich zum Fortgange darinn (zu weiteren gefärlichen Grübeleien, nennen es die Tartüffe) reizt, also gar am Ende VolksStu-

dium werden könnte: welches alles aber, ihr, der Barbarei, das Messer an die Kehle setzen, hieße — —

Eine änliche Erscheinung ist folgendes Lehrbuch von Salzburg:

Abriß der UniversalHistorie, zum Gebrauch der akademischen Vorlesungen, von P. Augustin Schelle, Benedictiner von Tegernsee, Prof. der prakt. Philosophie, Universalhistorie und or. Spr. auf der erzbischöfl. Universität zu Salzburg. Erster Teil. Mit Erlaubnis der Obern.

Salzburg, gedruckt und zu finden in der Hof- und akademischen WaisenHaus Buchhandlung. 1780. 8. 392. Seiten.

Auch in Inspruck soll der Geschichte, durch die Bemühungen der Hrn. Schwarzl, Michaeler, und andrer dortigen gelerten Männer, eine gleiche glückliche Revolution bevorstehen.

44.

ExJesuitische Versuche, die Barbarei in Deutschland wieder einzufüren.

Was die Hrn. Exjesuiten in dem fernen Lissabon, Rom, und Polotsk, teils wirklich tun, teils gerne tun möchten: damit amusiren oder ennuyiren uns unsre deutsche ZeitungsSchreiber fast wöchentlich. Aber was einige dieser Herren seit einigen Jaren, ganz in der Stille, in unserm eigenen deutschen Vaterlande vornemen: das getraute sich bisher niemand laut zu erzälen, wann gleich alle Briefe patriotischer und in die Zukunft blickender Männer, selbst aus dem katholischen Deutschlande her, voll von Seufzern und ängstlichen Besorgnissen waren.

Nunmehro, da sie durch das bisherige allgemeine Stillschweigen dreister gemacht, öffentlich in Acten hervortreten; da sie verkätzern, verdammen, verfolgen, und die Freunde und Werkzeuge der Aufklärung, ihre natürliche Feinde, unglück-

glücklich machen wollen: nun wird es Zeit, wird es Recht, wird es Pflicht, ein Wörtlein mit zu sprechen, um wo möglich noch früh genug, die höchsten, hohen, und niederen Behörden, auf diese ihre feindselige Anschläge gegen Deutschlands Erleuchtung und Befreiung, aufmerksam zu machen, damit solche die allerlezten Convulsionen ihres sterbenden Ordens werden.

Die Herren gehen nämlich damit um, noch ehe sie gänzlich von hinnen scheiden [1], I. die deutsche Sprache aus dem Schul- und UniversitätsUnterrichte zu verbannen, und dafür den ehemaligen Vortrag in der Sprache der Obscurorum Virorum, oder der unten folgenden Responsorum theologicorum, welche Sprache sie vermutlich Latein nennen, wieder einzufüren. Nun was das für ein herrlicher Behelf zur Aufrechthaltung der Barbarei sei, ist Reichskündig. In solchem Latein lassen sich quidditates und hæcceitates und plictri und plactri (und Zoten, siehe nachher) dociren; das geht in unsrer ungeleerten (und schamhaften) MutterSprache nicht an, die hat nur Worte für Gedanken: und wagte einer, die quidditates (und Zoten) deutsch zu übersetzen; so würde der Lehrling rebelliren, (und der verblichne Busembaum selbst tot werden müßen).

Sie scheinen II. besonders die protestantischen Lehrbücher von katholischen hohen und niederen Schulen verdrengen zu wollen, wo solche bisher, meist auf Landesherrlichen Befel, und notorisch nicht nur ohne Gefar und Schaden, sondern mit auffallendem Nutzen, statt der alten jesuitischen, gebraucht worden sind [2]. Bloßer Haß der Exjesuiten gegen

1. "*C'est ainsi qu'en partant je Vous fais mes adieux*". Siehe oben Heft V. S. 299.

2. So gar gewisse sehr gute NebenFolgen hat dieser Gebrauch protestantischer Bücher auf katholischen Schulen nach sich gezogen. Er hat warme Freundschaften, und mer litterarisches Verkehr, zwischen den Gelerten von beiderlei Religions-

gen die Verfasser dieser Lehrbücher, ihre protestantische Mit-Christen, kann nicht die Ursache davon seyn: sie dulten ja gar Compendia, die von blinden Heiden verfaßte worden sind (z. Ex. den Euklides); und trinken ohne Bedenken Wein, den reformirte Hände gebaut, oder griechische Füße gekeltert haben. Also muß der Grund hievon ganz wo anders liegen. . . . .

Ganz vorzüglich III. gehen sie der philosophischen Moral zu Leibe, und wollen solche nicht weiter von der theologischen Moral getrennt wissen, beide aber wieder so tractirt haben, wie ihre Vorväter [3] taten, und der große Aufklärer des Münsterlandes [4] nicht leiden will.

Diese

---

gions Parteien gestiftet. Er hat gemacht, daß die Protestanten in ihren Büchern von der Art, behutsamer, unbeleidigender, und delicater im Ausdrucke geworden: dann wer wird nicht gerne lieber in 2en als in 1em Teile Deutschlands gelesen werden? Hiedurch gewann die Toleranz mer, als durch alle Unions Projecte; und der allgemeine deutsche Patriotism wurde stärker angefacht, als durch alle Bardenlieder.

3. — Ab uno disce omnes —! "R. P. *Hermanni* BVSEMBAVM *Soc. Ies.* Theologia Moralis. Nunc pluribus partibus aucta a R. P. D. *Alphonso* de *Ligorio* . . . . Editio post *duas* Neapolitanas *prima* Veneta. *Romae*, 1757. Superiorum permissu ac priuilegio. Dies ist ein Foliante von mer als 6 Alphabeten; dabei unausstehlich zu lesen, so wol der Sachen als des Styls wegen: und gleichwol — verschlangen ihn alle Lehrlinge der Moral vom 17ten Jare an, wo sie ihn nur zu packen kriegten; und dies — wegen der garstigen Zoten, mit denen das ganze Buch bemackelt ist. Man schlage nur im Register die Artickel *Femina*, *Petere*, *Pollutio*, *Semen* &c. &c. nach. R. P. *Busembaum* sah wol die Folgen seiner Moral bei seinen jungen Lesern voraus, absolvirte sie aber vorläufig: "Non obstante periculo *pollutionis*, licet *studere casibus conscientiae*", Tom. I, p. 150, num 481. . . . . Der Leser schlage nach, und sehe mit eigenen Augen; sonst wird er dies Excerpt nicht glauben können.

4. Siehe oben Reform der Mönche in Münster, Heft XXXVII.

Diese 3 Facta liegen in den unten folgenden beiden Responsis am hellen Tage. Bei deren aufmerksamen Durchlesung wird der unbefangne Leser noch bemerken, 1) daß die Concipienten derselben von allen den neuen feinen Entdeckungen, womit Engländer, Franzosen, und Deutsche die Moral bereichert, und ihr zuerst eine Gründung gegeben haben, an die weder Aristoteles noch alle seraphische Doctoren je gedacht haben, gar nichts wissen und gar nichts verstehen. Man sehe nur die zum Teil komische und Busembaumisch-sinnliche Art an, wie sie die neuen Ideen, Selbstliebe, Lust, Vergnügen, Triebe, GrundTrieb 2c., in ihrer Sprache ausdrücken (suarum appetitionum *satietas*, *stimulus* &c.) 2) daß sie merere *Medium Aevums* Sätze, die außer ihnen niemand mer glaubt, so roh und zuversichtlich dahinstellen, als wenn solche noch alle Menschen glaubten (z. Ex. von der Armut der heutigen Mönche, von der Gottesfurcht der Kreuzfarer 2c.): Sätze, welche jezo noch, A. 1780, dem deutschen Publico zu bieten, eben so respectwidrig und gegen alle gute LebensArt ist, als wenn man einem ernsthaften bejarten Manne ein SteckenPferd oder einen KlappKüsel zu seinem Zeitvertreib präsentiren wollte. 3) daß sie in allem, was Geschichte heißt, unermeßlich unwissend sind: ein Unglück, das um so viel trauriger wird, weil gerade die neuen Sätze, über welche sie zu richten sich unterstehen, meist auf historischem Grund und Boden gewachsen sind, folglich eine mer als gemeine Kenntniß der Geschichte voraussetzen.

XXXVII, S. 21. "In der SittenLere hatte man eine öde SchulTerminologie, Zänkereien, Distinctionen, wobei man sich unter einander nicht mer verstand, und eine trockene Abzälung der Scholastiker und Casuisten pro und contra, zur HauptSache gemacht . . . Anstatt dieses unnützen Zeitverderbes, welcher der christlichen SittenLere so viel geschadet hat, sollen sie die natürlichen und offenbarten Warheiten im Zusammenhange studiren . . . ., und insonderheit den Menschen kennen lernen u. s. w.

Und endlich, 4) daß sie diese ihre auf so vielfache Art beurkundete leidige Unwissenheit, welche sie sonst nur zu Gegenständen gelerten christlichen Mitleids machen müßte, zur Verläumdung und Verfolgung andrer rechtschaffenen, wirklich gelerten, und zum Teil in allgemeiner Achtung stehenden, noch lebenden Männer, gröblich mißbrauchen.

Die nun folgenden 4 Aufsätze sind aus einer Druck-Schrift in 4°, ohne Titelblatt, von 27 Seiten, treulich nachgedruckt. Ein deutscher Mann aus einem katholischen geistlichen Lande hat mir solche zu dem Ende zugeschickt. S.

I.

Nos Avgvstvs, Dei Gratia *Episcopus Spirensis*, Ecclesiæ Principalis Weissenburgensis Praepositus, Sacri Romani Imperii Princeps, Comes de Limburg Stirum &c. &c.

Ex quo, Deo ita disponente, Episcopale Regimen suscepimus; id pro muneris nostri ratione in primis semper curis habuimus, ut doctrinæ tum in rebus Fidei tum Morum puritas, in Diœcesi nostra, omni, qua licet, ratione, sarta tacta seruaretur. Atque proin, ubi primum damnatus *Isenbihlii* partus comparuit, ea de re non solum Facultatum Theologicarum, sed & ipsius *Sedis apostolicae* sententiam continuo expetiuimus, eandemque etiam, ubi primum a *summa Sede* lata fuit, in Dioecesi nostra promulgari curavimus. Aliis etiam Decretis a Nobis editis, propositiones alias in Dioecesi nostra impressas proscripsimus, eaque de re Clerum nostrum universum monuimus.

Qua quidem in re id Nobis periucundum fuit, ab Illustrissimo Domino *Nuntio*, literis ad nos *Colonia* die 28 Martii 1779 datis, non solum hanc nostram agendi rationem prolixe probatam, sed & dictas propositiones acerbiori adhuc censura notatas fuisse: aliisque die 6 Maii ejusdem anni officium nostrum pastorale, ad proscribendam ex Gymnasiis Catholicis Dioeceseos nostrae scaturiginem

nem eiusmodi doctrinae, excitatum esse. Literis propterea pastoralibus repetita vice doctrinae puritatem quam maxime commendauimus, editaque Constitutione Legem Concilii Tridentini, ne quid hisce in meteriis nisi praeuia venia approbationeque nostra typis ederetur, renouauimus.

Cum vero, insuper habita dicti Concilii Lege, & Constitutione nostra Dioecesana, imo etiam Legibus Imperii, a *Martino Wihrl*, Clerico nostro titulari & Philosophiae antea in Gymnasio *Badensi* Professore, Theses anno currente Badenae proteruia sane singulari typis mandarentur, atque earum quaedam denuo Nobis censura dignae viderentur: nihil prius Nobis fuit atque antiquius, quam ut de iis quoque judicium Facultatum Theologicarum Catholicarum *Heidelberg*ensis & *Argentinen*sis expeteremus; quae postcaquam ad Nos peruenerunt, ea uniuersæ Dioecesi nostrae communicari volumus, atque hac occasione iterato seuerissimeque inculcamus, ne quis audeat vel e Cathedra vel alias quidquam docere, propugnare, asserere, quidquid ulla ratione doctrinae Catholicae, tum in rebus Fidei, tum Morum, puritati integritatique, que ex sacra Scriptura, Conciliis, Patribusque tanquam genuinis fontibus, haurienda est, aduersari videatur.

Cum vero quidam, nouaturiendi praecipue pruritu abrepti, ad effraenem hanc sentiendi libertatem sese abduci sinant: id cum Apostolo monemus, ne quolibet sese vento doctrinae circumferri, atque opinionibus utut elegantia quadam ad fucum & speciem illitis, inescari patiantur; repetimusque hac occasine, id quod inquit verbis grauissimis *Concilium Provinciale Moguntinum* 1540 in prooemio: "proinde uniuersos & singulos Pa-"stores, Parochos, & Concionatores, & Curatos . . . "in Domino exhortamur, eisque districte praecipiendo "iniungimus, ut tum uniuersam *Christianam* doctrinam juxte

"juxta receptum sanctorum Patrum & orthodoxae ac Catholicae Ecclesiae sensum, *vitatis noxiis nouitatibus & suspectis opinionibus penitus omissis*, plebibus commissis "fideli cura tradant".

Caeterum ea, que aduersus dictum Wihrl decernenda adhuc sunt *, Nobis hisce expresse reseruamus.

Dat. *Bruchsaliae* in Curia Nostra Episcopali, die 28 mensis *Decembris* 1780.

Avgvstvs (L. S.)

Episcopus & princeps Spirensis

* Aus Baiern ist mir geschrieben worden, daß Hr. Prof. Wihrl aller seiner Würden entsezt, und das Anathema über ihn in der ganzen Dioces gesprochen worden. S.

II.

Lehrsäze aus der praktischen Philosophie, verteidigt von Franz Anton Gall, aus Tiefenbronn, und August Schnizler, aus Steinbach.

Baden, den 16 März 1780. [S. 3 — 9].

Anfangs 21 Lehrsäze aus der allgemeinen praktischen Philosophie, und dann 41 Lehrsäze aus der philosophischen SittenLere. Alle hieher zu sezen, ist nicht nötig: also nur die mit Einem oder 2 Sternchen bezeichneten.

** XII. Selbstliebe ist der einzige ursprüngliche GrundTrieb des Menschen.

* I. Erhalte dein Leben, und alles das, was zu deiner Natur, und zur Vollkommenheit derselben, gehöret: ist die GrundPflicht, welche die Vernunft einem jeden Menschen gegen sich selbsten vorschreibt.

* II. Selbstmord kan in keinem Fall zur pflichtmäßigen Handlung werden; wol aber Verstümmlung des Körpers.

** VI. Zeitliche Güter verachten, wenn man sie rechtmäßiger Weise haben kan, sie verschwenden, wenn man sie besizt, ist allemal pflichtwidrig.

* XVI. Sei Menschenfreund mit Weisheit; erfülle keine Wünsche, welche gemeinschädlich sind; diene nicht einigen mit dem waren Schaden mererer; verursache kein solches kurzes Vergnügen, welches ein dauerhaftes Uebel erzeugt: hilf vorzüglich denen, mit welchen du näher verbunden bist; vergiß endlich deine eigne Wolfart nicht über die Vorteile anderer: sind vernünftige Arten, die bei der Ausübung der Pflichten gegen andre zu beobachten sind.

* XXII. Gründe, die wider die Vielweiberei streiten, haben von jenen, die für dieselbe angefürt werden, das Uebergewicht; gegen die Vielmännerei empört sich die Natur.

** XXXIV. Aus vernünftigen Begriffen von Gott erhellet, daß Ehrfurcht, Liebe, Dankbarkeit, Anbetung, und Vertrauen auf Gott, die unmittelbarste Folgen der Selbstliebe sind.

III.

Judicium Theologicum HEIDELBERGense ſuper quibusdam propoſitionibus, quæ continentur in Theſibus, Diſputationi propoſitis *Badenae* 16 *Martii* 1780 ſub titulo: **Lehrsätze . . . . Steinbach.** [p. 10-20].

In priori parte *Theſis* XII hiſce verbis concepta eſt: **Selbstliebe ist der einzige ursprüngliche Grundtrieb des Menschen.**

Expenditur ſenſus dictae Theſeos.

Ob varias elabendi vias, quibus *amoris ſui* defenſores, tanquam anguilla manu preſſa, euadere tentant, atque inſuper ob ſpecialem Emphaſin, qua Auctor Theſium præter ac ſupra coeteros **einzig ursprünglichen Grundtrieb** poſuit: eruendus ex ſufficientibus momentis atque ſtabiliendus primum eſt dictae Theſeos ſenſus, ut judicium aliquod definitum ac determinatum ferri queat. Itaque

I. Georgius Henricus FEDERUS, Profeſſor Philoſophiae Göttingae, quem ab Auctore Theſium ſuis diſcipulis hac in parte praelectum eſſe conſtat, in ſuo libro: **Lehrbuch der praktischen Philosophie** 4tae Edit. de anno 1776, p. 13. §. 7, ita deſcribit die **Selbstliebe** (amorem ſui):

sui): Selbstliebe heißt die Eigenschaft des Menschen, daß er sein Vergnügen und seinen Nutzen zu befördern strebt. Hoc est: Amor sui est *proprietas* hominis, qua *suam animi* vel suarum appetitionum *satietatem*, *suam*que *utilitatem*, promovere nititur. Erit igitur amor sui, tanquam *proprietas*, aliquid *habituale* & *permanens*; objecta vero huius amoris, desideriorum & appetitionum satietas, & utilitatum augmentum, in quantum haec omnia *ipsi homini* bona sunt.

II. §. 2, pag. 7, idem FEDERVS ait, daß in Rücksicht auf einzelne Arten von Begierden, der Wille Neigung, und in Rücksicht auf daher entspringende Arten innerer oder äußerer Tätigkeit, Trieb genannt werde; h. e. quod comparate simpliciter ad desideria, Voluntati *propensionis*, comparate vero ad Actiuitatem, seu contentionem ea consequendi variam, in- aut externam, inde ortam, eidem *stimuli*, *impulsus*, *incitamenti* (des Triebs) notio tribuatur. Ab his, tum propensionibus, tum stimulis & incitamentis internis intra ipsam voluntatem existentibus, distinguit FEDERVS *motiva*, pag. 10 §. 5 inquiens: die Beschaffenheiten der Dinge, um welcher willen sie begehrt und verabscheut werden, nennt man Beweggründe, Motive; videlicet *motivi* rationem in ipsa *objectorum*, quae appetimus aut auersamur, conditione, haud vero in ipsa *potentiae appetentis* &c. affectione, constituens.

III. Per τo Grundtrieb quid intelligat auctor Thesium, ipse indicat Thesi 6ta: Neigungen und Triebe sind entweder GrundNeigungen, GrundTriebe, oder abgeleitete; ubi ex oppositione fundamentalium propensionum & stimulorum cum *deriuatiuis*, indicat, stimulos aut impulsus *fundamentales* esse eos, unde reliqui deriuentur aut deducantur, atque adeo caeterorum in ortu *principium*, & in resolutione *ultimum*, in quod ea resoluantur & reducantur.

Quod demum IV. τo ursprünglich iu Thesi referendum sit *ad ipsum hominem*, & accipiendum pro aliquo homini cum

ipso

ipso ortu communicato & *congenito*, rursum liquet ex FEDERO cit. §. 8, b, pag. 20. Wenn wir . . . . den Trieb zur Beschäftigung so grad zu für einen **ursprünglichen NaturTrieb** annemen dürften ꝛc.; ubi τo **ursprünglich**, originarium, cum impulsu naturae, **NaturTrieb**, conjungit. Atque ita passim loquuntur hodiernae methodi Philosophi. Conferatur inter alios Dissertatiuncula: **Selbstliebe und Sympathie**, von Anton Rau, impressa Heidelbergae 1778, ubi pag. 18 circa med. exponitur **der Trieb der Selbstliebe als ein von Gott in das Herz eines jeden gelegter unwiderstehlicher Trieb**; & pag. 22 in conclusione, **daß Selbstliebe ursprünglich in der Natur gegründet sei.** Ac sane si quis τo ursprünglich non ad ipsum *stimulum* homini intrinsecum, sed ad *actiones* inde ortas, referre vellet, hae actiones *originarie* essent ex stimulo, non ipse stimulus *originarius*.

Ex his praemissis sequens supradictae Theseos XII sensus eruitur: videlicet, amorem, quo homo *suarum appetitionum satietatem*, & *suarum utilitatum incrementum* (in quantum haec presse ipsi supposito seu personae hominis bona sunt), prosequitur, esse originarium homini cum ipso ortu congenitum, & communicatum stimulum & impulsum suarum appetitionum & actionum, & quidem *fundamentalem* (GrundTrieb), siue caeterarum in ortu basin & fundamentum, in resolutione finem; hunc vero stimulum seu impulsum esse huiusmodi fundamentum unicum (einzig) a deo, ut *praeter eum* impulsus appetitionum & actionum originarius *alius nullus* existat, prout vel cujus Dialecticae tyroni, ex voculae *unicus* resolutista & resolutiua vi, manifestum est.

Censura supradictae *Theseos* XII.

Auctor Thesium hanc suam XIImam Propositionem vel intelligit de *actuali Exercitio* humanarum appetitionum & operationum, ita ut de facto homines omnes in quauis appetitione, non alio nisi amoris sui stimulo & incitamento agan-

agantur; vel eo sensu, quod hic amor sui ipsius sit *principium & norma fundamentalis unica*, secundum quam homo quisque appetitiones & operationes suas omnes ordinare, eodemque referre *debeat?* Sensus enim praeter hos duos alius, qui cum horum alterutro non coincidat, assignari nequit.

Si Primvm: falso id & contra Experientiam asseritur, neque *injuria* vacat erga tot clarissimos in omni republica quouis tempore viros, Principes, reipublicae Administros, viros apostolicos, qui amore in *Deum* ac proximum pleni, *sui*que penitus immemores, Dei gloriae ac proximorum felicitati, vires, fortunas, famam, valetudinem, vitam ipsam, immolarunt, nihil sui uspiam commodi respicientes, sed eo se unice beatos reputantes, quod haec omnia Deo & proximo consecrare valuerint. Horum factorum exempla conquirere superuacaneum foret, cum pleni iis sint libri omnes, sacri & profani. Attendantur dumtaxat Apostoli, seruientes peste infectis, profecti ad bellum sacrum [1], S. Paulus cupiens esse anathema pro fratribus secundum carnem *&c.* Aut quinam sunt illi demum sententiae neotericae inuentores, aut prurientes nouitatum sectatores, qui omnium ejusmodi piissimorum ac strenuissimorum virorum sensum intimum euacuare,

1. Daß jeder *Seruiens peste infectis* ex amore *puro* handle, mag hingehen: obgleich alsdann auch jeder PestMedicus, und analogisch jeder Dachdecker, Matrose und Soldat, mit Einem Worte, jeder der seinem NebenMenschen mit LebensGefar dient, auf diese Vermutung Anspruch machen könnte.

Aber ist das nicht beinahe blasphem, daß der UrtelsVerfasser hier die Kreutzfarer, diesen Auswurf der Europäischen Christenheit, diese meist abscheulichen Buben, die nicht amor Dei *purus*, sondern die Begier nach Rauben, Morden, und Notzucht, zum Kreuzlaufen stimulirte, zu vollkommenen Heiligen erhebt? Kennt derselbe dieses Geschmeiß nicht aus einer Menge neuerer katholischer und protestantischer Geschichtschreiber? oder will er sie nicht aus d i e s e n kennen lernen: so schlage er den Mönch *Cæsarius* von Heisterbach nach, der ein Zeitgenosse der Kreuzfarer war, und ihr damaliges schändliches Leben in Palästina ganz umständlich beschreibt. S.

tuare, aut eosdem tanquam Hypocritas ementitae in conspectu orbis simulationes incusare, audeant? Non igitur, nisi *falso* & *injuriose*, dici potest, *amorem sui* esse unicum & fundamentalem stimulum aut incitamentum, quo homines *de facto* omnes in suis appetitionibus & operationibus agantur.

Quodsi argutari quidem velint, omnes, quotquot Deo & proximo vitam & vires immolarunt, in hoc ipso *bonum* aliquod *sui* velut *reflexum* inuenire: reponitur. Imo, huiusmodi bonum *reflexum*, puta voluptatem animi, conscientiae testimonium, aut etiam utilitatem inde in se ipsos redundantem *&c.*, esse aliquid *consequens* ipsam eiusmodi actionem, etsi antea de amore aut bono sui non cogitetur, neque illud intendatur, imo etsi quis contra omnem sui amorem aut commodum diserte protestaretur. Aliunde proin nimirum ex *conscientia* recte facti, & cunformitate cum regula morum altiore, sicut ad quamlibet actionem laudabilem, bonum illud in iis casibus consequitur; nequaquam vero ex *amore proprio*, qui tum a cogitatione, tum intentione operantis abesse, imo ab hac excludi potest. Hinc ulterius. IIdo non apparet, cui bono huiusmodi subtilitates inanes, & reipsa falsae, per huiusmodi theses *vernaculo* sermone promiscue omnibus etiam *indoctis* aut *semidoctis* in manus ingerantur; id quod *periculo* & *offendiculo* vacare non potest.

Si vero POSTERIVS, ita ut sensus Theseos esset, *amorum sui esse unicam & fundamentalem regulam*, secundum quam homo quisque appetitiones suas & operationes regere atque ordinare *debeat:* Thesis magis *falsa* & *perniciosa* erit, comparate tum ad *Ius naturae*, tum ad *Reuelationem.* — Quoad *prius* consentiunt Doctores communissime omnes, non solum Catholici, sed & Protestantes, praecepta *Decalogi* esse mera *iuris naturalis* praecepta, excepta unica circumstantia Sabbati in praecepto 3tio. Horum vero praeceptorum summam diuinus Redemtor compendio com-

plexus

plexus, & veluti ad suos fontes reducens, *Matth.* XXVIII. 37, inquit: *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo . . . Hoc est maximum & PRIMVM mandatum.* SECVNDVM *autem simile est huic: Diliges proximum tuum sicut te ipsum*, ubi amor Dei appretiative summus (ex toto corde), proin etiam ultra quodcunque bonum & commodum amoris sui, dicitur MAXIMVM ac PRIMVM, alterum vero de dilectione proximi & sui, SECVNDVM, & non tam aequale, quam simile priori. Ita diuinus Saluator; aliter vero Thesis loquitur. — *Reuelatam* vero doctrinam extra haec Decalogi praecepta si spectemus, *Luc.* VI 35 legimus: *mutuum date, nihil inde sperantes*, h. e. nullum inde amoris concupiscentiae bonum aut emolumentum spectantes; & *Matth.* V. 44: *Diligite inimicos vestros, & benefacite his qui oderunt vos, & orate pro persequentibus & calumniantibus vos* &c. Quae dilectio, beneficentia, & oratio pro inimicis, sicut sine reluctantis impulsus naturalis & amoris sui victoria fieri non possunt; ita amor sui, siue studium naturalis acquiescentiae, aut naturalis propensionis satietas, eorum regula & principium esse nequit. Plurima in hanc rem alia, ut hic tanquam in re manifesta, omittamus. Quodsi vero fortassis auctor Thesium sensum quoad hanc Thesin (idem est de pluribus aliis) alium intenderet, qui neque a versatis in doctrina morali & Theologia diuinando intelligi, neque ex *obuio verborum sensu* & *idiomatis proprietate* erui possit: hoc ipso *pernicies* ex tali docendi, thesesque *vernaculo* sermone enulgandi, methodo ineuitabilis & non ferenda, magis in aprico foret. Addi potest, quod in hoc principio *amoris sui*, de se, neque omnia erga *proximum* officia contineantur, cum idea amoris sui perfecte intelligi queat ab que officiis *proximo* debitis, de quibus in idea *amoris sui* nihil penitus relucet; ac homo extra omnem societatem positus eundem sui amorem & sibi & deberet, & exercere teneretur; & quae ex eo pro statu socialitatis deducentur, robur & vigorem ex appeti-

tio-

tionum *propriarum* satietate, *propriae*que *utilitatis* promotione, tanquam unico, primo, & fundamentali principio & fine, amitterent.

Itaque Thesis supra posita XII, sub omni consideratione, secundum dicta, respectiue FALSA, INIVRIOSA, IVRI NATVRAE & REVELATIONI CONTRARIA ac PERNICIOSA *judicatur.*

EX SECVNDA Parte.

Thesis VI. Zeitliche Güter verachten, wenn man sie rechtmäßiger Weise haben kan, sie verschwenden, wenn man sie besitzt, ist allemal pflichtwidrig. Bona temporalia contemnere, si ea legitimo modo haberi possint, ea prodigere, si possidentur, nunquam non (siue pro omni casu, allemal) obligationi seu officio hominis aduersatur.

CENSVRA. Haec Thesis, ob additam particulam, *nunquam non*, siue pro omni casu, nulla ratione ferenda est.

Ut omittamus exempla Gentilium, e. g. *Cratis* Thebani [2], qui sola ratione duce felicitatem & quietem in voluntaria abdicatione potius, quam inter diuitiarum spinas, consectabantur: auctor Thesium exemplum domesticum ob oculos habuit in beato Marchione Badensi *Bernardo*, qui partem Marchionatus ad se deuolutam fratri suo *Carolo* donauit. De *Carolo* V, Imperium cum regnis abdicante [3], res est orbi universo notissima. Religiosi omnes volun-

2. Krates von Theben war ein Schweinigel, ein griechischer Satir: in keiner ehrbaren Gesellschaft sollte man seinen Namen nennen, noch weniger in einem Responso *theologice* den schmutzigen Menschen als ein Tugendbild aufstellen. Man sehe die Stellen der Alten von ihm, die Bayle und Brucker gesammlet haben. Lezterer will ihn zwar verteidigen, aber er tut es blos durch Abläugnen. S.

3. Ei ei, Ks. Karl V? kommt auch unter die Heiligen? wegen seiner Abdankung? — Jeden Thron, in allen Fällen, so schlecht

voluntarie bonis, tum habitis, tum juri ad illa, & capacitati etiam, per votum 4 renunciant. Suadet id & probat diuinus Saluator *Matth.* XIX. 23: *Si vis perfectus esse, vade, vende quae habes & da pauperibus, & habebis thesaurum coelo.* An haec omnia contra rationes officii & conscientiae?

The-

---

schlechtweg für ein bonum naturale zu halten, ist schon eine **Mönchs**Idee, die außer der Klause ihre große Einschränkung bekommt. Aber bei **Karl** V kam vollends seine Abdankung aus ganz andern Ursachen, als dem philosophischen oder christlichen contemtu bonorum naturalium, her, wie schon die jungen Leute in Mainz aus Hrn. Müllers Lehrbuch wissen. Auch mag hiezu nicht wenig die **Unbäßlichkeit** beigetragen haben, gegen die er la diette *du bois les Indes* (nach **Vandenesse's** Ausdruck) brauchen mußte. "In der **Geschichte** hätte der Concipient die menschlichen Handlungen mit Muße beobachten, u. ihre Triebfedern und Folgen untersuchen sollen; so hätte er die **Anwendung** der psychologischen Wahrheiten dabei leichter lernen können": nach **Fürstenbergs** Rat, oben **Heft** XXXVII. S. 23. **S.**

4. "*habitis*", aber nicht *habendis* bonis, renunciren die **heutigen** Mönche bekanntlich, man spaße nur mit **RedensArten** nicht. Eine solche Renunciation aber braucht weder Philosophie noch Christentum; vielmer gewinnt Fleisch und Blut dabei, wie sich arithmetisch erweisen läßt. Wer sein Hauß verläßt, das gar keinen Keller hatte, und ein anderes bezieht, wo mer Stückfäßer zu seinem Gebrauche liegen, als er vorhin Bouteillen hatte: ist das ein contemtor, oder ein appetitor, bonorum naturalium? Und ein Pariser Gelerter, der seinem Capitälchen von 20000 Livres renuncirt, d. i. es dem State (auf **LeibRenten**) hinopfert, sich aber 2, 3mal soviel reine Einkünfte **ohne alle Arbeit** lebenslang bedingt, als ihm sonst sein Vermögen mit **Arbeit, Sorgen,** und **Gefar**, eingebracht hätte: so ein Mann, verachtet der pflichtwidrig zeitliche Güter? Nicht doch, er liebt sie **herzlich**.

Der Satz, daß die **heutigen** Mönche freiwillige **arme** Leute seien, ist wie der Satz, daß die kleinen Kinder aus dem Brunnen kommen. Lezteren den **Kindern** vorzusagen, mag seinen Nutzen haben; aber in eine **Physiologie** gehört er nicht. **S.**

Thesis itaque, ut posita est, quoad primam partem est PESSIME SONANS, PIORUM SENSUI, VERBO DEI, ET CONSILIIS EVANGELICIS CONTRARIA, HAERESIN SAPIENS, ac DOCTRINAE HAERETICORVM, RELIGIOSORVM VOTA IMPROBANTIVM, fauens.

Thesis XXXIV. **Aus vernünftigen Begriffen von Gott erhellet, daß Ehrfurcht, Liebe, Dankbarkeit, Anbetung, und Vertrauen auf Gott, die unmittelbarsten Folgen der Selbstliebe sind.** Ex rationabilibus de Deo ideis clarescit, quod *timor reuerentialis*, *charitas*, gratitudo, *adoratio*, fiducia in Deum, IMMEDIATISSIMAE sequelae sint *amoris sui*.

ANTE CENSVRAM praemittuntur sequentia.

I. Idea quam maxime rationabilis & perfecta de Deo est, non modo, quod sit summum *nostrum* bonum, & finis ultimus, remunerator ac vindex, sed & praecipua ac velut characteristica, quod sit *Ens in se ipso*, summe perfectum, in omni genere perfectionis infinitum; atque *propter se ipsum* omni amore, cultu, adoratione dignissimum. — Ex utroque hoc conceptu consurgit *maxime rationabilis*, quia *adaequata*, de Deo idea, in qua saltem *bonitas* Dei *absoluta* & *in se*, minime negligi aut excludi, imo tanquam dignior & primaria, praecipua attentione, prae bonitate *respectiua* & *quoad nos*, expendenda est.

II. Duplex haec in Deo *bonitas*, *respectiua* altera, & comparate ad nos, altera *absoluta* & in se, duplicem fundat in creatura rationali amorem erga Deum: alterum *concupiscentiae*, in quantum *nobis* bonus est, alterum *benevolentiae* & dilectionis *purae*, propter ipsas perfectiones internas sine ulla ad bonum nostrum proprium attentione.

III. Actus uterque amoris, *concupiscentiae* & *beneuolentiae* (uti actus quicunque specie diuersi), differunt secundum & per suum *motivum formale*, propter quod scilicet

actus quicunque elicitur, & per quod in hac praecise specie potius, quam in alia, constituitur. Sequitur, amorem *concupiscentiae* per bonitatem Dei *respectiuam* differre ab amore *beneuolentiae*, qui pro motivo habet bonitatem Dei absolutam. De timore reverentiali & adoratione idem fere est, quod de amore puro, dum & timor reverentialis in suo motiuo non respiciat timentis malum, sed presse eius, qui timetur, offensam, displicentiam, aut contristationem, adoratio vero praecise internam summi Entis excellentiam.

IV. Praemittitur tanquam certum ex propositione damnata inter Bajanas 36ta: amorem etiam naturalem beneuolentiae etsi non supernaturaliter de se meritorium, ex viribus naturae possibilem esse. Propositio 36ta Baii sic habet: *Amor naturalis, qui ex viribus naturae oritur, ex sola Philosophia per Elationem praesumtionis humanae cum injuria Crucis Christi, defenditur a nullis doctoribus.* Constat vero, Baium non impugnasse amorem concupiscentiae, quem reipsa admisit, etsi erronee tanquam malum statuerit; proin dicta propositio respicit amorem naturalem benevolentiae.

V. Sequi unum ex altero *immediate*, est, aut posito uno poni alterum, aut cognito uno absque ulteriori cognitionis medio aut discursu cognosci alterum. *Lemmatis* huius veritas ex Metaphysica & inductione constat, cum omnis sequela respicit aut nexum *rei* cum *re*, aut *cognitionis* cum *cognitione*, & quidem, ut sequela sit *immediata*, absque ullo alio intercedente medio. Patet hinc, quid sit sequi *immediatissime*; scilicet, ut inter unum & alterum nihil penitus nec re neque cognitione intercedere possit aut debeat.

VI. Obseruatur demum in Thesi dicta XXXIVta, cum auctor Thesium *generatim* charitatem ponat tanquam *genus*, & nullam partem subiectiuam, h. c. neque amorem concupiscentiae neque beneuolentiae, *excipiat:* de utroque Thesin accipiendam esse, cum ubi genus ponitur, species non excipitur, species omnes subiectae inclusae intelligantur.

Ex

Ex his ſequitur, Theſiſtam, niſi quadrata rotundis miſcere velit, aut linguam loqui ſanae Philoſophiae & Theologiae ignotam, in Theſi praeſente XXXIV. ponere hunc ſenſum: „Sequi *ex amore* ſui, timorem Dei reuerentialem, amorem &c., poſito amore ſui, hoc ipſo & immediate *poni*; aut *cognito* amore ſui, *cognoſci* absque alio cognitionis medio amorem Dei, etiam purum, & timorem reverentialem &c., & hanc porro ſequelam *clareſcere* & *apparere* ex *rationabilibus* de Deo ideis.„

CENSVRA.

Quicunque ex his ſenſibus aſſumatur, FALSA multipliciter deprehenditur Theſis haec XXXIV.

Falſum eſt Imo, *poſito actu amoris ſui ipſius* poni actum *amoris Dei, timoris reverentialis, adorationis*; cum *formale motivum* amoris ſui (ex dictis ad Theſin XII Partis primae) ſit *propriarum* appetitionum & utilitatum ratio; amoris vero Dei (ſaltem puri), timoris reuerentialis, adorationis motiua ratio & ſpecifica, quodcunque proprium hominis Bonum non attendat, ſed ab eo plane abſtrahat, & pro motiuo proprio internas & *abſolutas* Dei perfectiones habeat.

Falſum ſimiliter IIdo, *cognito* actu *amoris ſui*, cognoſci hoc ipſo *immediate*, & absque alio medio, actum amoris Dei, timoris reverentialis, adorationis, cum idea amoris ſui ſecundum ſuam extenſionem & comprehenſionem (ex Theſi XII Imae partis mox citata) pro motivo praeciſe hominem & *proprium* eius bonum reſpiciat. Non igitur relucet in hac idea amor Dei *ſecundum ſe*, timor reuerentialis, adoratio; quae nullum in ſui idea & motiuo bonum hominis, ſed perfectiones Dei abſolutas in ſe ipſo, important.

Falſum IIItio, ex ideis Dei *rationabilibus* relucere hanc ſequelem *immediatam*. Non enim ex *idea* Dei, ut in ſe *ſumme perfecti*; quis enim ferat hanc immediatam illationem: Deus eſt ens *in ſe* ſumme perfectum, & propter ſe omni

omni amore, adoratione &c. dignissimum; igitur ex hac idea relucet, ex amore sui *immediatissime* sequi amorem Dei, timorem reverentialem, adorationem? Non ex idea Dei *remuneratoris* ac *vindicis* & ut *nobis boni*. Quodsi enim discursum quis velit ita instrui: „Ex idea Dei patet, quod „sit remunerator, vindex, & ab eo pendeat mea felicitas; „ergo si amo me ipsum, debeo Deum amare„; verus quidem erit discursus, at non sequetur *immediate* officium amoris *perfecti*, etiam naturaliter Deo debiti, adorationis &c. quae fundantur immediate in perfectionibus diuinis *in se*. Altius igitur progrediendum & nouis mediis cognoscendum, Deum, nullo etiam attento & insuper habito quocunque bono nostro, in se & propter se, esse amore, timore reverentiali, & adoratione dignissimum; quod sane non est, IMMEDIATISSIME ex ideis Dei elucere, quod amor Dei &c. sint *immediatissima* sequela amoris sui.

Addendum IV^to^, si sua huic Thesi veritas constaret, nullum unquam existere posse actum amoris etiam naturalis *puri* (contra Propositionem BAII damnatam nuper citatam): nullus enim actus est sine *proprio* & *specifico* sui *motivo*.

Quodsi itaque *amor sui*, ex hac Thesi XXXIV sit *immediatissimum* principium & fons amoris Dei (etiam puri), timoris reuerentialis &c., & quidem ex Thesi XII Imae partis, principum seu incitamentum fundamentale *unicum* omnium appetitionum & operationum hominis, motivum vero amoris sui presse & adaequate absolvatur satietate appetitionum & utilitatum incremento, in quantum haec *ipsi* homini bona sunt, (uti ad eandem Propositionem XII Imae partis num. 1 animaduersum est): nuspiam sane apparet, vnde existere possit, atque in actum aliquem amoris Dei influere motiuum perfectionum divinarum *in se* ab omni bono hominis de se abstrahens & depuratum; aut cum hac Thesi XXXIV^ta^ falsa similiter erit & Thesis XII Imae partis, uti revera falsa, & caeterorum plurium in supra dicta scriptiuncu-

la

la velut fons & basis dicenda est: utraque vero utriusque Theseos assertio cum *sanis Philosophiae & Theologiae principiis* componi haud posse dignoscitur.

Ex omnibus per singulas Propositiones hactenus allatis resultat haec CENSURA SVMMARIA:

Quod in thesibus hactenus discussis contineantur asserta rerespectiue FALSA, INIVRIOSA, MALE SONANTIA, & PIORVM OFFENSIVA, IVRI NATVRAE & VERBO DEI CONTRARIA, HAERESIN SAPIENTIA, & DOCTRINAE HAERETICAE FAVENTIA, prout ad singula dictarum Thesium capite & argumenta animaduersum est.

Non intendit tamen Facultas Theologica, hac sua Censura caetereas Propositiones omnes, in supra nominata Scriptiuncula contentas, & in hac Censura praetermissas, ulla ratione approbare; ex quibus plures tanquam obscurius, indefinite & ambigue positae, uti a probati Doctoris aut Professoris charactere & methodo abesse deberent, ita seueriori adhuc Examini ulterius, & respectiue judicio, obnoxiae sunt.

Actum *Heidelbergae* die 28 Nov. 1780.

Ita unanimi Calculo sentiunt

(L. S.) Decanus, Professores & Assessores Facultatis Theologicae ex parte *Catholicorum* Heidelbergae.

IV.

Judicium Theologicum ARGENTINENSE [pag. 21 — 27].

Nos infra scripti a S. Facultate deputati ad Examen Thesium *germanice conscriptarum, de Philosophia practica tractantium, & disputationi publice propositarum in Scho-*

lis Baadensibus *a F. A.* Gall *ex Tiefenbrunn, & A.* Schnitzler *ex Steinbach, ad diem* 16 Martii 1780, quas ad S. *Facultatem* Argentinensem *direxit* CELSISSIMVS *ac* REVERENDISSIMVS PRINCEPS EPISCOPVS SPIRENSIS, *easdem legimus, & circa quasdam Propositiones judicium nostrum tulimus* sequenti *modo.*

Pag. 5. Thesis XXII sic habet: *Amor sui est unicus ab ortu inditus ac fundamentalis impulsus hominis.*

Haec Propositio, quatenus dicit, hominem nihil unquam agere, nisi ex amore sui, Experientiae contradicit. Plurimi enim, absque ullo sui amore proprio, se ipsos morti obtulerunt pro salute proximi, pro defensione Patriae, pro veritatis assertione, pro fidei integritate. Nec enim quis dicet, S. Paulum Apostolum ex amore sui egisse, dum ad *Rom.* IX. 3. dicit: . . . *Optabam enim ego ipse anathema esse a Christo pro fratribus meis, qui sunt cognati mei secundum carnem* . . . Hinc propositio in hoc sensu sumta est FALSA.

Quatenus vero diceret, Amorem sui esse principium & originem unicam actionum humanarum, ita ut actiones, quae ex proprio hominis amore non nascuntur, sint malae, vel imprudentes, & quasi contra naturam hominis: Propositio haec est ERRONEA & HAERESI PROXIMA. Sequeretur enim ex hoc Propositionis sensu, vel malum esse, vel imprudentem esse, vel omnino etiam impossibilem. Amorem Dei super omnia, qui conciperetur ex sola consideratione Dei in se summe boni, summe perfecti, summe amabilis, absque ullo ad nos respectu.

Quatenus dicta Propositio ex sensu auctoris (FEDERI, Professoris Goettingani) dicere videtur, hominem ita impelli ad agendum ex amore sui, ut in omnibus actionibus suis appetituum naturalium satietatem ac propriam tantum utilitatem quaerere debeat: haec propositio est OMNIS DO-

DOCTRINAE MORALIS EVERSIVA[5], & concordat cum placitis EPICVRI, SPINOSAE, HOBBESII, HELVETII, ROUSSOVII, aliorumque Philosophastrorum[6], & consequenter IMPIETATI fauet.

Pag. 7. Thesis I sic sonat: *Conserva tuam vitam* *. *& omnia, quae spectant ad naturam tuam eiusque perfectionem; hoc est fundamentale officium, quod ratio cuilibet homini erga se ipsum praescribit.*

Haec propositio, quatenus asserit, primarium & fundamentale hominis officium esse, ut vitam suam conseruet, est FALSA[7] & VERBO DEI CONTRARIA.

C 5 I.

5. „*Omnis doctrinae moralis euersiua*„ sollte die neue Moral seyn? Von der alten JesuiterMoral, *notamment* von Busembaum, sagt das Arreſt de la Cour du Parlement rendu le 6 Août 1761 contre la Société des Jesuites en France p. 5: „seront lacerés & brûlés en la Cour du Palais, au pied du grand escalier d'icelui, par l'Exécuteur de la Haute-Justice, comme seditieux, *destructifs de tout principe de la Morale Chrétienne*, enseignant une Doctrine meurtriere & abominable &c. &c. S.

6. Mit Philosoph*aster* wirft der ächte Busembaumi*aner* (nicht Busembaumi*aster*) unten noch ein parmal um sich! — Man bemitleide den Jameos, der nicht über 5 zälen kan. Man verzeihe ihm auch, eben weil er ein armer Jameos ist, wenn er den InfinitesimalRechner einen Arithmetik*aster* nennt. Aber wenn er diesen gar mißhandeln will, wer braucht das zu leiden? S.

* Eben diesen Satz leret schon seit mer als 7 Jaren Hr. Prof. Steinacher in Würzburg. Ein benachbarter — wollte an diesem jungen Lerer zum Ritter werden, und machte ungefer eben solche LuftStreiche, wie hier der Concipient; aber Hr. Steinacher parirte sie aus, und sein erleuchteter Bischof, beraten von dem berümten Hrn. Michael Ignaz Schmidt (den man von seinem minder bekannten Bruder, einem Exjesuiten in Bruchsal, wol unterscheiden muß) hieß den rüstigen — sein theologisches Messer beistecken. Und seitdem geht Hr. Steinacher seinen Weg ungehintert fort. F.

7. Der Leser übersieht doch das FALSUM nicht, das der von

I. FALSA; quia pro salute proximi, patriae defensione, veritatis assertione, vitam profundere licet, & aliquando ex officio illam proiicere tenemur.

II. VERBO DEI CONTRARIA. *Christus* enim ipse ait *Matth.* X. 28... *Et nolite timere eos, qui occidunt corpus, animam autem non possunt occidere; sed potius timete eum, qui potest & corpus & animam perdere in gehennam* .... Hinc officium fundamentale hominis est salus animae, vel adeptio finis ultimi, ad quem creatus est.

Ex hac Censura sequitur, FALSAM esse quoque IIdam partem Thesis V pag. 8. [Der Mensch ist überhaupt verbunden zur bestmöglichsten Sorge für seine innere Vollkommenheiten, hauptsächlich aber für diejenige, die ihm als Mensch betrachtet, in allen Fällen, und in Beziehung auf die längste Dauer seines Daseyns, die wichtigsten sind].

Pag. 7 eadem, Thesis II sic sonat: *Suicidium in nullo casu potest esse actio officio conformis, potest tamen talis esse mutiliatio corporis.*

Haec propositio, quatenus dicit tantum, quod suicidium nunquam possit esse actio facta ex officio, vel ei conueniens, posset dare occasionem judicandi, hanc actionem, licet non posset esse ex officio, non tamen esse contra officium, sed penitus *indifferentem*, quod asserunt communiter hodierni Philosophastri, adeoque favere posset suicidio, quod non satis prohibet: est ergo MALE SONANS.

Pag. 8. Thesis VI sic sonat: *Contemnere bona temporalia, dum legitime haberi possunt, illa prodigere, dum possidentur, semper est contra officium.*

Haec propositio, quatenus dicit contemtum bonorum temporalium, quae legitime acquiri & possideri possent, esse officiis contrarium, est FALSA, PIARAM AVRIVM OFFEN-

---

von einer FALSA *propositione* sprechende Concipient hier begeht, in dem er *vitam* allein setzt, und das unmittelbar damit verbundene ausläßt? S.

FENSIVA, ERRONEA, SCANDALOSA, & HAERETICA.

I. FALSA; quia & inter Paganos *Crates* [8], *Thales*, *Bias*, aliique Philosophi, meritam apud omnes laudem ex spretis diuitiis habuerunt; universalis autem haec omnium de eis aestimatio nunquam locum habuisset, si contra aliquod officium egissent opes contemnendo. Nec *Epicteti* dictum laudaretur apud Stobaeum: . . . Non paupertas dolorem parit, sed cupiditas; neque diuitiae metu liberant, sed ratio. Ratione igitur exculta nec diuitias optabis, nec paupertatem reprehendes.

II. Est PIARVM AVRIVM OFFENSIVA; nunquam enim Christiani in animum sibi inducent, Christum ipsum, primos fideles, Sanctosque per singula saecula innumeros, contra officium egisse, dum bona temporalia contemserunt.

III. Est ERRONEA; quia veritas est catholica, paupertatem Evangelica a Christo ut Consilium perfectionem christianam adipiscendi esse propositam, secundum id quod legitur in Euangelio secundum *Lucam* XII, 33: ... *Vendite, quae possidetis, & date Eleemosynam; facite vobis facculos, qui non veterascunt, Thesaurum non dificientem in coelis, quo fur non appropiat, neque tinea corrumpit: ubi enim Thesaurus vester est, ibi & cor vestrum erit.*

IV. Est SCANDALOSA; quia haec propositionis doctrina populos induceret a condemnandos [9] omnes Ordines

8. Vom **Krates** s. oben S. 231. **Thales** und **Bias** kommen eben so unhistorisch hieher. Ueberhaupt kommt bei solchen Handlungen alles auf die *Intention* an (sonst eine Lieblings-Idee der JesuiterMoral): aber diese kan gewöhnlich keine historische Facultät entscheiden, noch weniger eine theologische, sondern allein der, der **Herzen und Nieren** prüfet. S.

9. Nicht doch! So lange noch katholische Fürsten die **Amortisations**Gesetze nicht als nunötig aufheben, und sich noch immer dem *amplius Domine* entgegen setzen müssen; wird es wol niemanden in Sinn kommen, die Klöster für **Verächter zeitlicher Güter** auszuschelten.

nes Religiosos [10], in quibus votum Paupertatis Euangelicae emittitur.

V. Demum est HAERETICA; quia si admitteretur praedictae propositionis doctrina, euidenter sequeretur, Christum Dominum nostrum voluisse suadere actionem officio contrariam juueni illi, ad quem dixit *Matth.* XIX. 21: *Si vis perfectus esse, vade, vende quae habes, & da pauperibus, & habebis Thesaurum in coelo; & veni sequere me.* Contradicitque DEFINITIONI ECCLESIAE circa votum paupertatis.

Pag. 10. Thesi XVI, post assignata quaedam officia erga proximum additur: *Denique ne obliviscaris proprii tui boni, vel propriae utilitatis, promouendo aliorum commoda.*

Haec propositio, quatenus dicit, hunc prudentem modum esse obseruandum, ut aliorum commoda nostris non praeferamus, innuit illud, quoddam genus esse officii, & sic MALE SONAT; cum diuus Paulus certe non peccauerit contra ullum officii genus, scribens in 2 *Corinth.* XII. 14. sqq.: *Ecce tertio hoc paratus sum venire ad vos, & non grauis ero vobis; non enim quaero, quae vestra sunt, sed vos, non enim debent filii parentibus thesaurizare, sed parentes filiis, ego autem lubentissime impendam & superimpendar ipse pro animabus vestris, licet plus vos diligens, minus diligar.*

Pag. 11. Thesis XXII dicit: *Rationes contra Polygamiam pugnantes superiores sunt iis, quae in eius fauorem afferuntur.*

Haec

10. Aber wenn nun alle Menschen zeitliche Güter verachtet hätten; wie wären dann die Klöster reich geworden? Wer nichts sammelt, hinterläßt nichts, kan also nichts testamentiren. Weit gegründeter also wäre folgende These, in dem Style des Responsi ausgedruckt:

IV. Est valde PROFITABILIS; quia haec propositioni doctrina populos capabiles reddidit ad pingnefaciendos Ordines Religiosos. E.

Haec propositio est MALE SONANS; neque enim hoc sufficit ad instructionem alicuius hominis & praesertim Christiani[11]: nam ex hac propositione sequeretur, quod haec sententia, homo non potest simul habere duas uxores, sit tantum probabilior sententia opposita, cum ex ratione, & praesertim ex euangelio, dicta sententia sit omnino certa. *Matth.* enim XIX. 4. Christus ait ad Pharisaeos: . . . *Non legistis, quia qui fecit hominem ab initio, masculum & feminam fecit eos, & dixit: propter hoc dimittet homo patrem & matrem; & adhaerebit uxori suae, & erunt duo in carne una. Itaque jam non sunt duo, sed una caro* ... Quod pariter docuit Apostolus adhuc expressius in Ep. ad *Ephes.* V. 31.

Pag. 14. Thesis XXXIV sic habet: *Ex rationabilibus de Deo conceptibus patet, quod Reuerentia, Amor, Gratitudo, Adoratio, & Fiducia in Deum immediatissime sequantur ex amore sui.*

Haec propositio, quatenus asserit, *immediatissimam* esse connexionem inter amorem sui ceu causam, & amorem ac adorationem Dei tanquam effectum, sanae Theologiae & Philosophiae contradicit.

I. SANAE THEOLOGIAE; communis enim est Theologorum imo unanimis doctrina, Deum a nobis diligi posse propter infinitas, quas ab aeterno in se habet, perfectiones, talisque amoris actus, qui *purus* dicitur, & a plerisque actus Charitatis perfectae vocatur, fieri potest absque ullo actuali ad nos ipsos respectu.

II. Contradicit dicta propositio SANAE PHILOSOPHIAE; si enim inter amorem sui & amorem ac adorationem Dei sit immediatissima connexio: quicunque habet amorem sui, seu quicunque amat se ipsum, deberet necessario amare eo ipso & adorare Deum. Atqui omnes Philosophastri

11. Aber auf dem Titel oben S. 224 stand ja: LehrSätze aus der **philosophischen** Sittenlehre! S.

ſtri noſtrae aetatis habent amorem ſui, eumque tanquam baſin & fundamentum omnis doctrinae moralis depraedicant; & tamen plures ex iis nec amant nec adorant Deum, cuius Exiſtentiam quidam etiam impugnant. Inter cœteros conſulatur Auctor *ſyſtematis naturalis* [12], qui P. I, pag. 134. fuſe probare nititur, omnem hominis ſcopum, omne punctum, omnium officiorum baſin, in hoc eſſe, ut homo ſe conſeruet, ſuamque exiſtentiam facilem reddat. En certe *amor ſui!* Pagina tamen immediate ſequente (135 ſcilicet) aſſerit, Deum eſſe Ens chimaericum, ad cuius quoque deſtructionem omne opus ſuum conſcripſit.

Praedicta ergo Theſes germanicae continent Propoſitiones reſpetiue FALSAS, ERRONEAS, MALE SONANTES, PIARVM AVRIVM OFFENSIVAS, SCANDALOSAS, DOCTRINAE MORALIS EVERSIVAS, VERBO DEI CONTRARIAS, HAERESI PROXIMAS, HAERETICAS, & IMPIETATI FAVENTES. Dum autem citatas Propoſitiones cenſurae ſubiicimus, non intendimus alias in praedictis Theſibus contentas approbare.

Nec excuſandus videtur Theſium auctor ex eo, quod Philoſophiam practicam ex ratione tantum doceat. I° enim docet juuenes Chriſtianos, adeoque Moralis philoſophica ex Reuelatione deberet perfici. II^{do} ratio ipſa Religioni debet

---

12. Schauderlicht iſt es freilich, daß die Vertheidiger des Grundtriebs mit dem Verf. des *Syſtème de la nature*, wie hier klar bewiesen wird, harmoniren! Aber, mir dünkt, der Verf. dieses abſcheulichen Buchs, glaube auch, daß 2 mal 2 4 sei; und ich vermute, der Concipient dieses Urteils glaube es auch: iſt er alſo nicht in gleicher Verdammniß mit den Verteidigern des Grundtriebs? — Alte Pfeile, aus der Rüſtkammer des heil. *Officii*, in Gift getunkt, das aber durch die Länge der Zeit ſeine Mordkraft verloren hat! S

debet famulari [13], adeoque ex ratione nil poteſt doceri reuelationi contrarium. III° doctrina ex ratione petita, ſi Euangelio contradicat, vera eſſe non poteſt, cum veritas veritati non opponatur.

Neque approbamus VSVM, has quaeſtiones tractandi SERMONE VERNACVLO, unde rudibus multiplex SCANDALI [14] occaſio dari poteſt. — Praeterea Iuuenes Philoſophiae ſtudentes plerique omnes ad altiora deſtinantur ſtudia, S. nempe Theologiae, vel Iurisprudentiae, vel Medicinae, quae cum LATINO IDIOMATE tradantur, utilius & conuenientius juuenes in Philoſophia eadem lingue imbuerentur.

Atque ita ſentimus, & in huius Iudicii fidem ſubſcripſimus.

Argentinae 19 Decemb. 1780.

A.

---

13. Uralt iſt der *Floſculus*, und auch philoſophiſch richtig: die Vernunft muß der Religion famuliren, — wie Augen und Hände dem Wundarzte. Wer wollte, oder könnte, ſich dann von einem blinden und lahmen Operateur operiren laſſen?

Die Religion ſteckt in unſern **heiligen Büchern**: um dieſe zu verſtehen, dazu gehört *ratio* (**MenſchenVerſtand**, der felte den Talmudiſten, daher kam dieſer ihre mer als Scholaſtiſche Moral), und noch etwas mer, — eine geſunde Auslegungskunſt; auch dieſe erfodert **MenſchenVerſtand**, und unzäliche andre **gelerte Kenntniſſe**. Wer die nicht hat; ſchmähet unſre ehrwürdige Religion, und giebt gotteslåſterlich ſeine eigene Grillen für **Leren der Gottheit** aus. S.

14. Dem Concipienten mag hier **Buſembaum** im Sinne liegen: der kan freilich nicht einmal lateiniſch von Jünglingen ſine periculo .... geleſen werden: was würde erſt geſchehen, wenn man ihn deutſch überſetzte? Aber die neueren Mora-Philoſophen ſind keine Zotenreiſſer. S.

A. HIRN, S. Theol. *Doctor* & *Professor*, Seminarii *Director*, & ad S. Petrum Seniorem Canonicus & Scholasticus.

FR. ANT. BRENDEL, S. Theol. & Iur. Canon. *Doctor*, huius *Professor*, ac ejusdem Facultatis *Syndicus*.

FR. PHIL. LOVIS, S. Theol. *Doctor* ac *Professor*, S. Facultatis *Syndicus*, Eminent. Archi-Ep. Elect. Mogunt. Consiliarius Ecclesiasticus, Summi Chori Ecclesiae cathedralis Argentinensis praebendarius.

F. G. GERBER, S. Theol. *Doctor* & *Professor*.

Praesens Censura a Deputatis exarata, in Comitiis extraordinariis, die 21 *Dec.* 1780, lecta fuit, & unanimi suffragio approbata, quod & subscriptione nostra, & appensione maioris Sigilli, testamur.

Argentorati die 22 *Dec.* 1780.

Nomine & loco totius S. Facultatis
FRANC. PHIL. LOVIS, S. Theologiae Doctor & Professor, S. Facultatis Syndicus, almae Uniuersitatis Procancellarius.

(L.S.) LANTZ, Rector Uniuersitatis

MEYER Secretarius.

V.

Schreiben an den Herausgeber, von Hrn. Prof. Feder.

Ewr. danke ich ergebenst für die Mitteilung des mich mit betreffenden Speierschen Impressi; ob ich gleich nicht sagen kan, daß es mir Freude gemacht hat. Denn so leicht es mir ist, beim JournalistenTadel ruhig zu bleiben; sollte auch einer von diesen Herrn, daß ich nicht die ersten Begriffe von der Logik verstehe, mit Collegialischer Freimütigkeit mir zu erkennen geben: so wenig ist es mir gleichgül-

tig,

tig, was Obrigkeiten von der Gemeinnützigkeit oder Schädlichkeit meiner Schriften denken mögen. Zwei theologische Facultäten in Pontificalibus verurteilen mich zu gleicher Zeit aufs härteste; indem die eine zu verstehen gibt, die andre aber trocken heraussagt, daß in meinem Lehrbuche Sätze stecken omnis doctrinae moralis euersiuae, Epikurische, Spinozistische rc., die Gottlosigkeit begünstigende Leren! Diese Aussprüche werden unter Bischöflicher Auctorität publicirt? Dabei sich ruhig verhalten, würde eine schlimme Sache, oder Mangel der Achtung gegen theologische Facultäten, oder Mangel der Achtung gegen sich selbst, verraten. Zwar ist bekannt, daß solche Urteile hundertmal über ungleich verdientere Gelerte gefällt worden sind, und nichts geschadet haben. Und ich könnte besonders diesmal — in meinem Herzen wenigstens — von dem B. v. Sp., der diese Facultäten-Aussprüche durch sein Sigel zu bekräftigen, ohne allen Zweifel in einer sehr guten, seines hohen Amtes würdigen Absicht, sich hat bewegen lassen, an den B. v. Sp., von dem die Welt den vortrefflichen Hirten Brief vor einigen Jaren erhalten hat, appelliren. Aber die gegenwärtige Sache ist in mancher Rücksicht für mich, und, ich darf hoffen, für den Freund der Warheit und der Aufklärung unsers gemeinschaftlichen Vaterlandes überhaupt, wichtiger, als sie unter andern Umständen seyn würde *.

Ueberhaupt ist es bei den künen Schritten, welche die Barbarei in einigen Gegenden noch immer wagt, gefärlich, solche Sätze, wie die gegen mich ausgesprochnen, gewonnen zu geben. Man kennt die Logik gewisser Herren. Wer weiß, ob nicht, ehe wirs uns versähen, einer derselben aufträte, und folgende Schlüße aus einander herleitete: wer öffentlich Spinozistische, Epikurische Leren vorträgt, und alle Moral

* Der Verf und Herausgeber dieses Briefes haben bereits vor einiger Zeit Nachrichten erhalten, die dies gewiß machen, und mit der Zeit, vielleicht bald, weiter aufklären werden. F.

Moral über den Haufen stürzt, der ist ein Feind der Tugend und Religion; folglich ein offenbarer Feind aller gesellschaftlichen Ordnung und Glückseligkeit; folglich auch der deutschen StatsVerfassung und aller drei herrschenden Religionen; folglich verdient er, verbrannt —, oder wenn die Auto da fé noch ein pium desiderium bleiben sollten —, aus dem Römischen Reiche verbannt *, zu werden.

Aber mein Interesse ganz beiseite gesetzt, bin ich es vornämlich den vielen mir lieben und zum Teil verehrungswürdigen Katholiken schuldig, die mich mit ihrem Beifall und Zutrauen bisher beehret, die sich meiner Bücher zum öffentlichen Unterricht seit vielen Jaren bedient haben; ich bin es den hohen Obrigkeiten in so manchen katholischen Ländern schuldig, die eben dieses Lehrbuch der praktischen Philosophie in ihren Gymnasien und Universitäten einzufüren befolen haben; ich bin es der Universität, deren Mitglied zu seyn ich die Ehre habe, ich bin es der Aufklärnng meines Vaterlandes schuldig, die zwar von den Schicksalen meiner Schriften an sich nicht abhängt, aber für die sich wenig hoffen läßt, wenn diese und änliche Behandlungen Beifall finden, oder nur

---

* Oder wenigstens, seines Amtes entsetzt zu werden. Da unten am Rhein schleicht ein geistlicher Mann herum, der wirklich ohnlängst einem Großbritannischen Gesandten zugemutet haben soll, "einen gewissen hiesigen Professor, der in seinen Vorlesungen häufig gegen die Religion spräche, bei seinem Hofe anzugeben, damit solchem das CollegienLesen künftig verboten würde". Dieser hiesige öffentliche Lerer spricht pflichtmäßig gegen Aberglauben, PfaffenTrug, und Intoleranz; behauptet die Rechte und Ehre der Souverains gegen die ehemaligen Hildebrande und geistlichen Majestäts-Schänder; verteidigt die Rechte deutscher Bischöfe gegen einige noch fortdaurende Usurpationen Ihres Mitbruders, des römischen FürstBischofs; und hält Mönche, so lange sie nicht Münsterisch (oben Heft XXXVII S. 19) reformirt sind, für schädliche Reliquien des MittelAlters. Alles das, nennt der heilige Mann, "gegen die Religion sprechen". S.

nur gleichgiltig angesehen werden sollten, — zu beweisen, daß kein Epikureismus, keine Begünstigung der Gottlosigkeit, kein Umsturz der Sittenlere, in den angefochtenen Säzen steckt; und überhaupt nicht gleich befürchtet werden muß, wo es etwa mit einer gewissen Feierlichkeit vorgegeben wird.

Hoffentlich wird sich doch niemand daran ärgern, und es zu dreiste finden, daß ein Philosoph es wagt, zweien Theologischen Facultäten zu widersprechen? Facultäten bestehen aus Gelerten, aus Menschen, die irren können; und deren Meinungen, zumal in philosophischen Sachen, so lange und so viel gelten, als ihre Gründe gelten können.

Mit aller Achtung, die ein Gelerter einer Gesellschaft von Gelerten schuldig ist, und unter solchen Umständen beweisen kann, will ich also auf die Corpora delicti das nötige Licht fallen lassen; und unbefangene Beurteiler werden alsdenn leicht einsehen, wo der Feler steckt. Also

Thesis 1. **Selbstliebe ist der einzige ursprüngliche Grundtrieb des Menschen.** — Ein, wie Gelerte wissen, von je her von einigen verteidigter, von andern verkäzerter Saz. Die Heidelberger Hrn. Theologen haben einiges, was zur Hebung der Misverständnisse dabei dienen kan, ganz richtig bemerkt. Aber nicht alles. Es kan 1. so verstanden werden: jeder Mensch tut alles Gute und Böse, was er tut, in **Rücksicht** auf sich selbst, in **Absicht** auf seine zeitliche oder ewige Wolfart. So ist der Saz allerdings beleidigend für ächte Tugend, und gegen die sicherste Erfarung. Aber so ist er, so viel mir bewußt, noch von keinem Menschen behauptet worden. 2. So: die Selbstliebe ist der **Grund**, aus welchem alle andre Triebe des menschlichen Willens **abstammen**, auch die gemeinnützigen Triebe der Woltätigkeit und Menschenliebe, die, wo sie **herrschend geworden sind**, machen, daß ein Mensch gutes tut, ohne an sich und alle seine Vorteile zu denken, und daß er am allerleichtesten ohne Absicht auf die vergänglichen Güter dieses Lebens Gutes tut —, ursprünglich abstammen.

So verstanden, ist es ein Satz, den viele für war halten; den ich ehedem auch für war hielt, aber bei meinen genaueren Untersuchungen über den Trieb der Sympathie, ungegründet befunden, und für ungegründet in eben diesem angegriffenen Lehrbuche §. 8 * und §. 34 aufs deutlichste erklärt habe; und noch ausfürlicher in meinen **Untersuchungen über den menschlichen Willen** S. 16 folgg. Doch — worauf es hier hauptsächlich ankommt — ist es ein nicht im mindesten gefärlicher Satz, wofern man ihn nicht durch **willkürliche Zusätze und Verdrehungen** gefärlich macht; d. h., wofern man nicht — wider die nachdrücklichsten Erklärungen derer, die in ihrem System diesen Satz vortragen — aus der Selbstliebe **Eigenliebe, Egennützigkeit, Trieb nach sinnlichen Lüsten und zeitlichen Gütern** macht: welches alles nicht **wesentliche Stücke**, sondern nur Modificationen und Ausartungen der Selbstliebe sind. Dies wird hoffentlich schon aus dem bisherigen verstanden werden, aber noch mer erhellen bei der Beleuchtung des **dritten**, den Hrn. Facultisten so vornämlich mißfallenden Sinns des HauptSatzes; daß nämlich 3. bey der wissenschaftlichen **Anordnung** der Pflichten und deren Folgerung aus einander, der Grundsatz **Liebe dich selbst**, Suche dein eigenes wares Beste, deine dauerhafte Vollkommenheit und Seligkeit, füglich zum er-

* §. 8 heißt es, "daß der Mensch bei seinen Begierden und Handlungen nicht blos durch die Vorstellung seines Nutzens getrieben werde, nicht immer dabei an sich und seine Vorteile gedenke; dies wird offenbar, wenn man auf eine andre Eigenschaft der menschlichen Natur (als die Selbstliebe, wovon der vorhergehende §. handelt) Acht gibt, — die Sympathie". Und §. 34, wo ex professo die Frage untersucht wird, wie die Sympathie zur Selbstliebe sich verhalte, heißt es: "Bei allem dem ist es der zweckmäßigen Unterscheidung nachteilig, und könnte nur zu Mißverständnissen und irrigen Folgerungen Anlaß geben, wenn man die Sympathie nur als ein Stück oder eine Modification der Selbstliebe betrachten wollte". §.

ersten Grundsatze gewält werden könne, und wenn man recht tief * eingehen, und einen in aller Menschen Herzen allezeit sich findenden Grund für sein System gewinnen will, genommen werden müße. Denn a) es fällt ja in die Augen, daß dies nicht heiße, Liebe dich wie ein Thor, sondern nach Anleitung der besten Erkenntnisse und Anweisungen, die du durch dich selbst oder andre haben kanst; b) daß es nun nur darauf ankomme, was einer für theoretische, oder überhaupt für andere Grundsäze zu diesem Saze hinzunimmt. Nimmt er irrige Säze mit hinzu, z. Ex. Es ist kein Gott und kein andres Leben: so kan dies zusammen denn freilich abscheuliche Folgen geben. Aber daran ist nicht der erste Grundsaz Schuld. Man neme jeden andern Grundsaz an, den man will, z. Ex. **Handle nach Gottes Willen und Geboten**; und mit Hülfe eines zweiten und falschen Satzes, z. Ex. **Alles was ein Mönch ** sagt, das ist so gut, als ob dirs Gott selbst gesagt hätte**, — ich brauche hier nicht zu dichten; die Geschichte weist es aus, was aus diesen beiden Prämissen oft genug gefolgert worden ist. z. E. Entziehe deinen Verwandten und den waren Armen dein Vermögen, so viel du kanst, und vermach es den überflüßig begüterten Klöstern; zeuch im Lande her-

* Tiefer, als freilich nicht bei jeder Gelegenheit nötig ist. Wenn daher die Hrn. Heidelberger sich auf den Ausspruch Christi Matth. XXVIII, 37 berufen; so dienet zur Antwort, a) daß dieser göttliche Lerer nicht den Gesetzen unterworfen war, denen ein systematisches Compendium unterworfen ist; b) daß in einem gewissen Sinn das erste Gebot mit Recht heißen kan, was er so genannt hat; und hauptsächlich c) daß hier nur eigentlich 2 Gebote, Gott zu lieben und den Nächsten zu lieben, gegen einander geordnet sind: die Selbstliebe aber dabei gar nicht, als ein Gebot, vorkommt. F.

** Man wird mirs zutrauen, daß dies keine Beleidigung für alle MönchsOrden seyn soll. Auch unter ihnen kenne ich liebe und verehrungswürdige Männer. Das folgende wird die Gattung, die ich meine, kenntlich genug machen. F.

um, und mache der leichtgläubigen Welt ein GaukelSpiel betrügerischer Wunder vor, um das sinkende Ansehen der Religion, d. h. eines herrschsüchtigen MönchsOrdens, mit unter zu heben; Stell dich, als ob du besessen seist, und lästere die Gegner dieses Ordens; Morde den König, u. s. w. So unschuldig nun an diesen Folgerungen der Grundsatz, Handle nach Gottes Willen, ist; eben so unschuldig ist der Satz, Liebe dich selbst, bei dergleichen und allen andern falschen Folgerungen. c) Wenn jener Grundsatz von der verständigen Selbstliebe irgend falsch seyn sollte: so müßte im Gegenteil irgend war seyn, daß es Pflichten, Gebote der Vernunft oder der göttlichen Offenbarung, gebe, die von einem Menschen fodern, daß er zu seinem **waren** zeitlichen und ewigen Schaden etwas tun soll. Welches Gebot fodert dies? Ich weiß keines; kenne den Gesetzgeber oder Propheten nicht, der es gewagt hätte, den Menschen so etwas anzumuten. **Christus** hat nicht so gelert. Selbst da, wo er unter sprichwörtlichen Ausdrücken nnd bedingter Weise Gebote gibt, die den natürlichen Trieben am meisten entgegen zu seyn scheinen können, wenn man sie falsch verstehen will; wo er sagt: Reiß den Aug aus, Hau deine Hand ab, und wirf sie von dir; setzt er hinzu: **denn es ist dir besser** ꝛc. * Und der Apostel sagt: die Gottseligkeit ist zu allen Dingen nützlich, und hat die Verheißung dieses und des künftigen Lebens. Wenn nun der Philosoph sagt: "Die Tugend, ob sie dir gleich nicht immer äußere Vorteile bringt, macht dich **immer**, bei jeder Ausübung, **innerlich** vollkommner und seliger; nnd wenn du also nach eigner Vollkommenheit und Seligkeit strebst, so mußt du uneingeschrenkt der Tugend dich befleißigen": kan dies Ketzerei seyn?

* Allein schon aus den vortreflichen Aussprüchen Christi **Matth.** V. u. VI. hätten die Herren Censoren doch wissen müssen, wie aus der Selbstliebe die Pflichten gegen andre sich ableiten lassen; wenn ihre philosophischen Einsichten auch nicht so weit reichten, um aus der Natur des Menschen und seinen Verhältnissen zu Gott und der Welt dies zu erkennen. F.

Nachdem der *Achill's* der Hrn. Gegner, wie ich hoffen darf, augenscheinlch vernichtet ist: so werden wir mit den übrigen Sätzen, die meist nur, nach dem eignen Urteile der Herren, *male* sonant, nicht viel mer zu tun haben.

THESIS II. **Zeitliche Güter verachten — verschwenden** 2c., **ist allemal pflichtwidrig.**

Wenn die Hrn. Censoren, wie es ihnen beliebt hat, einen Nachdruck auf das **allemal** zu legen, auch eben so einen auf das **verachten** gelegt hätten: so dächte ich, hätten sie gleich einstimmen müßen. Denn a) Güter, die man rechtmäßiger Weise haben kan, an andre **überlassen**, wenn diese sie nötiger haben, oder besser zum Nutzen der Welt gebrauchen können; oder wenn man sich zu **schwach** fült, um sie selbst ohne Nachteil für seine Tugend zu besitzen, und gemeinnützig anzuwenden — dies, was auch in meiner Moral gut geheissen ist * — dies heißt ja nicht, die Güter **verachten**; wenigstens nicht in der genauen dogmatischen Sprache. b) Güter **verachten** ist — Gotteslästerung? Ja, manche **würden** dieses aus der Vernunft und heil. Schrift beweisen; denn es heißt, **Gottes Gabe verachten.** Aber ich wollte nicht dies sagen, sondern nur **Blödsinn.** Denn Blödsinn ist es doch warhaftig, die beiden conträren Begriffe, **absolute Verachtung** und **Güter**, positive in Einen Satz bringen zu wollen. c) Uebrigens kan ich die Hrn. Censoren in Heidelberg und Straßburg, und alle, die mit ihnen gleich fromme Gesinnungen hegen, auf meinen ehrlichen Namen versichern, daß ich, bei dem angefochtenen Satze von den **nicht zu verachtenden** zeitlichen Gütern mein Absehen nicht auf die Schenkungen an Klöster, oder andre dergleichen milde Stiftungen, gerichtet hatte; wie die Herren vielleicht mögen befürchtet haben. Sondern ich dach-

* Unmittelbar nach den censurirten Worten heißt es in meinem Lehrbuche S. 81: "Nur muß die Sorge für das zeitliche Vermögen immer abgemessen werden nach den höhern Pflichten, die man auf sich hat. Also muß sie 1) stets der Sorge für die Rechtschaffenheit des Herzens untergeordnet seyn" 2c. 2c. 2c. F.

dachte mir vielmer, als Gegenteil meiner Lere, die **Epikurische Bequemlichkeit**, welche diuitiis *operosioribus* vallem Sabinam vorzieht, und den **Cynischen BettlerStolz**, welcher die Reichtümer verachtet, um die Reichen verachten zu können. Diesen Gegensatz mache ich gewönlich bei meinen mündlichen Erläuterungen; und auf einen solchen Gegensatz wird jeder Kenner der philosophischen Moral und ihrer Geschichte am natürlichsten verfallen. Wenn nun meine Hrn. Gegner von ihrem Satze: daß man die Reichtümer **verachten** dürfe, nicht abstehen: so ist es meine Schuld nicht, wenn sie etwa bei Kennern in den Verdacht kommen, daß sie Gönner und Beförderer der Epikurischen Bequemlichkeit, und des Cynischen BettlerStolzes, seyn. Welchen Verdacht ein schlimmerer Gegner damit weiter gelten machen könnte, daß die **beiden** Facultäten * den Cyniker **Krates** zur Nachahmung hiebei aufgestellt haben. So wie ich auch das gründlich Ausgewälte und Wolanpassende des Uebrigen, was die Herren Censoren zur Auszierung ihres theologischen Urteils aus den heidnischen Schriftstellern angemerkt haben, ohne Kritik übergehen will; weil es in der Hauptsache nichts tut.

Thesis III. **Aus vernünftigen Begriffen von Gott erhellet, daß Ehrfurcht, Liebe** ꝛc. Die Censoren sagen nicht, daß dieser Satz aus meinem Lehrbuche genommen ist; ich kan mich auch dessen nicht erinnern, und habe ihn an den Orten, wo er etwa stehen könnte, nicht gefunden. Uebrigens wird alles, was zur Aufklärung und Beurteilung des Satzes nötig ist, aus den Anmerkungen über die Iste Thesis sich leicht abnemen lassen. Ueberhaupt möchte ich mein Urteil über die ganze Art, wie diese Thesis censurirt worden ist, lieber unterdrücken, und andre urteilen lassen —. Klar ist es doch, a) daß der Auctor dieses Satzes durch denselben

den

*) Deren Aufsätze überhaupt auf eine solche Art mit einander übereinkommen, die zu eigenen Vermutungen berechtiget. F.

den Verdrehungen seines ersten Grundsatzes von der Selbstliebe hat vorbeugen wollen; b) daß er nicht hat sagen wollen, aus der Selbstliebe **allein**, und aus einer **törigten** Selbliebe dazu, wie die Gegner sie willkürlich annemen, nicht aber der Lerer der Weisheit sie beschreibt und zur Pflicht macht; sondern aus einer **verständigen** Selbstliebe **und** vernünftigen Begriffen von Gott, folge, ohne **alle weitere** Zwischenbegriffe ꝛc. Und diese Folge ist so einleuchtend, daß ich Ihre und meine Leser zu beleidigen fürchten müßte, wenn ich sie vordociren wollte. c) Um auch die Herrn wegen ihres amoris puri zu beruhigen, darf man sie ja nur an das Unius positio non est alterius exclusio erinnern. Der Satz, daß vernünftige Begriffe von Gott, und verständige Selbstliebe, Ehrfurcht, Liebe, Dankbarkeit ꝛc. gegen Gott erzeugen, läßt sich mit der Behauptung, daß es eine ganz **uneigennützige** Liebe gegen Gott geben könne, nicht nur im gemeinen Sinn dieser Worte, wogegen, so viel ich weiß, die angefürte verdammte Meinung des *Baii* stritte, sondern auch, wenn es so erklärt wird, daß ohne **alle** Rücksicht auf sich selbst diese Liebe zu Gott entstehe, sehr leicht zusammen reimen; wenn man nur nicht mer Lust am Verkätzern als am Vereinigen hat. Denn: unius rei plures possunt esse causae. **Die Empfindungen der Religion sind eine unausbleibliche und unmittelbare Folge vernünftiger Begriffe von Gott, und der Selbstliebe; ob sie gleich auch bisweilen ohne Rücksicht auf sich selbst und seine Wolfart entstehen:** so lassen sich beide Sätze verbinden. Ist dies schwer zu fassen?

Und soll ich noch weiter fortfaren, die theologische Censur zu beleuchten? Oder wird man mich nun schon der Mühe überheben, und von dem bisherigen aufs übrige schließen? Ich dächte, man könnte es. Doch ich will diesmal mein Werk ganz tun; und um so mer hoffen, daß man in Zukunft friedsame Philosophen von theologischer Seite auch freundlicher behandeln, und nicht zum Widerspruche, wie diesmal geschieht, unwiderstehlich reizen werde.

Die Herren Straßburger verwerfen also auch

IV. folgenden Satz: **Erhalte dein Leben** rc., ist die Grundpflicht, welche die **Vernunft** einem jeden **Menschen gegen sich selbst** rc. Steht denn aber hier nicht mit deutlichen Worten: **gegen sich selbst**; und ist denn also nicht klar, daß hier nicht die Rede sei von der **allgemeinsten** GrundPflicht, oder dem höchsten Grunde **aller Gattungen** von Pflichten; sondern nur von der Grundpflicht, nach welcher alle übrige Pflichten des Menschen **gegen sich** selbst bestimmt und eingeschrenkt werden müssen? Auch heißt es nicht: Erhalte dein Leben, ist die Grundpflicht. Sondern: Erhalte dein Leben **und alles** was zu deiner Natur rc. Ist es denn hiebei noch zweifelhaft, daß der Auctor die Pflichten gegen den Körper sogleich durch die höheren Pflichten gegen die Seele hat einschrenken wollen? Alles dieses würden die Hrn. Censoren leicht eingesehen, und alle die Einschränkungen, die ihnen bey diesem Grundsatze nötig schienen, mit so vielen Worten von mir selbst gemacht und nachdrücklich eingeschärft gefunden haben, wenn es ihnen gefällig gewesen wäre, in mein Lehrbuch hineinzusehen. Und dies, dünkt mich, wäre denn doch nicht übel gewesen; da sie einmal wußten, daß die Theses, die sie censiren sollten, aus diesem Buche ausgezogen sind; und da sie so augenscheinlich ihre BannStralen auf mich gerichtet haben. Aber dann hätten sie nicht verdammen können!

V. **Selbstmord kan in keinem Falle zur pflichtmäßigen Handlung werden** —. Dieser Satz klang den Hrn. Censoren übel. Mag hingehen. Ein Buch oder Satz kan, wie unser L. irgendwo sagt, sehr unschuldig seyn an dem, was dem Leser dabei in den Ohren oder im Kopfe klingt. Ich will am Schluße über dies Uebelklingen eine Erläuterung geben.

VI. Der Satz: **Vergiß deine eigene Wolfart nicht über die Vorteile andrer**, klingt zwar auch nur übel. Aber ich will ihn doch etwas weiter erörtern. Ich glaube nicht, daß er in meinem Lehrbuche steht; wenigstens

der ganze 16de Saz des Hrn. **Wihrl** ist nicht von mir, und ist gegen meine Art, die einzelnen Teile anzuordnen und auszudrucken. Klar ist aber, daß er nicht hat sagen wollen, man soll **bei jeder einzelnen Handlung** an seine Vorteile denken. Sondern, man müße bei der Verbindung und Bestimmung seiner praktischen Grundsäze, die von den Pflichten gegen andere, und die von den Pflichten gegen sich, zusammen erwägen. Und so verbindet sie ja auch Christus in dem Ausspruche: **Liebe deinen Nächsten wie dich selbst,** und befielt, daß die erstern durch die Rücksicht auf die andern bestimmt werden sollen.

Endlich ist der Grundsatz, **die Gründe wider die Vielweiberei haben das Uebergewicht,** den Hrn. Censoren nicht stark genug ausgedruckt, **zur Instruction eines Christen.** Nun aber a) ist ja der Philosoph nicht der einzige Instructor der Christen. Oder soll er? b) Können wol schwerlich die Strasburger Theologen einen **geometrischen** Beweis füren, daß die Vielweiberei **wider das** absolute **Natur**Gesetz sei, und ihre Klugheit wird ihnen nicht erlauben, dies zu unternemen; denn sie wissen, was für Einwürfe ihnen gemacht werden können. Gleich würde ich ihnen zu überlegen geben, was mich neulich einer ihrer rechtgläubigen Mitbrüder in der Philosophie * gelert hat, daß Gott den Erzvätern die Vielweiberei erlaubt habe, **um die Bevölkerung unter den Frommen zu begünstigen.** c) Aber, sagen sie, der Satz ist ja so **nur wahrscheinlich**? Gut; ist denn dies so eine Kleinigkeit, **überwiegende Gründe** für sich haben? Was überwiegende Gründe für sich hat, ist Regel unsers Verhaltens. Doch nun merke ich vielleicht das Misverständniß. Da steckt am Ende wol ein gewisser *Probabilismus* hinter, von dem wir andere weltliche Philosophen freilich nichts halten. Ey, ey! *Ex ungue leonem!* Doch ich bre-

---

* *Guarini* in Ius naturae ad christ. doctr. regulam exact. S. Götting. Anz. d. J. Zug. 5 St. F.

breche ab, und ziehe nun, mit aller schuldigen Achtung für die Hrn. Gegner, aber auch für Logik und Warheit, meine SchlußFolgen:

1. daß die Hrn. katholischen Theologen in Heidelberg und Strasburg nicht sehr fein und nicht sehr billig darinne gehandelt, daß sie meinen Namen und mein ehrliches unschuldiges Buch mit so unsaubern Beinamen in Gesellschaft gebracht haben; bei Gelegenheit zu einer Disputirübung bestimmter Sätze *, die sich sehr gut, ohne mich einzumischen, hätten censuriren lassen:

2. daß wenn sie mich hätten censiren wollen — wie es denn einem jeden frei steht, über gedruckte Sachen seine Meinung zu sagen — sie die Sätze, wie sie in meinem Buche stehen, cum antecedentibus, & consequentibus, hätten ansehen müßen. So würden sie sich vor dem, kaum venialen Versehn bewart haben, daß sie

3. mir abscheuliche Meinungen angeschuldiget, wovon das klare Gegenteil in meinem Buche steht;

4. daß sie Sätze verdammt haben, die nach der Vernunft und nach der Lere Christi war sind; endlich

5. daß sie, vermöge dessen, was sie beigebracht haben, zu keinem härtern Urteile über die quästionirten Sätze begründet waren, als: Male Sonant *nobis*; welches so viel heißt, als: "Wir wissen nicht, wie wir die Sätze verstehen sollen oder wollen; nach unsrer gewonten Art zu reden, unsern Ideen Associationen, unsern Neigungen, unserem Interesse, könnte einem wol dies u. das Schlimme dabei in den Sinn kommen". — Gegen ein solches Urteil hätte ich denn im mindesten nichts zu erinnern gehabt. Ich beharre 2c.

Göttingen, im Febr. 1781. J. G. H. Feder.

* Aber es ist nur allzusichtbar und gewiß, daß Hrn. Wehrls Sätze nur eine Gelegenheit, mein Buch aber der eigentliche nächste, u. der Gebrauch nichtscholastischer LehrBücher in den katholischen Schulen der lezte HauptGegenstand des ganzen Processes gewesen ist. S.

VI.

VI.

Parallel zwischen der Jesuiter- und Rabbinen-Moral, in Absicht auf die LehrMethode.

Sind wir dann alle samt und sonders, Katholiken und Protestanten ohne Unterscheid, die wir uns in unsern öffentlichen DruckSchriften sowol, als in unsern Universitäts-Vorlesungen über NaturRecht, Politik, und praktische Philosophie, zur sogenannten neuern Moral bekennen: sind wir alle — und unsrer sind sehr viele —, weil wir keine Scholastiker mer sind, Epikurer, Spinozisten, Verräter der Religion, Zerstörer aller Sittlichkeit? Und sollen wir das so hinnemen, wessen uns ein ge unbekannte Geistliche in Strasburg und Heidelberg, im Angesichte unsrer Obern und des ganzen Publici, dessen Achtung und Zutrauen zu gewinnen, wirs uns sauer werden lassen, ungescheut bezüchtigen?

Freilich ist sie neu, diese Art die Moral zu behandeln; und wir sind also Neoteriker. Aber ist dann alles Neue schlecht, irrig, und verdammlich? neue Astronomie Mayers und Eulers, gegen des Ptolemäus seine? neue Logik Locke's, gegen das Organon? neue Physik Muschenbröcks, gegen der Scholastiker ihre? neue FinanzEinrichtung Neckers, gegen Terray's seine? — Füren die Herrn ein TaschenTuch, oder wischen sie sich noch an den Ermel? jenes ist ja auch neoterisch, und, warscheinlich selbst unter Kammerherrn, erst seit D. Luthers Zeiten üblich.

Was heißt dann alte, was heißt neue Moral? Zum Muster der alten neme ich den seel. **Busembaum**: dafür müssen mir die Hrn. ExJesuiten Dank wissen. Die Ausgabe, die ich vor mir habe, ist noch 1757 zu Rom gedruckt, und dem Papste Benedict XIV zugeschrieben.

Nun diese alte Moral ist im LehrVortrage (von den Sätzen ist hier nicht die Rede) der Talmudisch-Rabbinischen so änlich, wie ein Ei dem andern: von der neuern aber, ich gestehe es, ist sie wesentlich verschieden. Die leztere beweist

streng.

streng, und steigt daher bis zu allgemeinen unwandelbaren Grundsätzen hinauf: aber Grundsätze wollen die Herrn von der alten Moral überhaupt nicht leiden, sie haben ihre Ursachen dazu; und die von den neuern Moralisten angegebene Grundsätze verstehen sie nicht, und censuriren sie doch!

Die alte Moral des Talmuds und Busembaums ist nicht Moral, sondern Casuistik, ohne System, ohne Grund und Zusammenhang, folglich ohne alle vernünftige Ueberzeugung. Diese Casuistik I. beweist entweder gar nicht, oder sie beweist II. aus der Bibel; citirt aber oft Sprüche, die auf ihre Sätze wie eine Faust aufs Auge passen; zieht Schlüße aus VorderSätzen, die nicht besser daraus folgen, als Gleichwie der Löw ein grimmig Tier ist ꝛc.; und mißhandelt solchergestalt das Wort Gottes durch eine AuslegungsKunst, die jeden ehrlichen Freund der Religion schaudern machen muß. Diese Casuistik III. beweist ferner aus Meinungen anderer Theologen und Rabbinen: so sagt *Sa*, so R. *Akibah*, so *Suarez*, so R. *Meir*. Was geht das den Selbstdenker an, was *Sa* und R. *Meir* gedacht haben? IV. Sehr viele wirklich wichtige, für Sitten und Stat angelegne moralische oder GewissensFragen, übergeht sie gänzlich: dafür V. ist sie voller Zoten, und handelt mit grübelnder Genauigkeit Dinge ab, deren Entscheidung dem Menschenverstande, der Schamhaftigkeit, und dem stillen Gewissen, überlassen werden sollte.

Die neue Moral will erst Menschen bilden, ehe sie Christen macht: also muß sie von allgemein zugegebenen Sätzen (folglich nicht mit der Bibel, denn nicht alle Menschen sind Christen) anheben, um alle von ihren woltätigen Lehren zu überzeugen. Durch Beobachtung untersucht sie die Natur des Menschen, so wie er roh und unverdorben aus Gottes Hand gekommen; dann schließt sie: dieser seiner Natur gemäß dürfe, müße, der Mensch leben, weil sonst der Schöpfer mit seinem Geschöpfe im Widerspruche wäre. Nun zur Sonne sprach Gott: wälze dich um deine Axe; zum

Wasser sprach Got: fleuß berg ab; und zum Menschen sprach er wie zum Wurme: liebe dich, suche deine Lust, sei glücklich. Dies tut der Mensch; dies darf, dies kan, dies muß er tun, und anfangs weiter nichts. Aber einmal so in Tätigkeit gesetzt, hebt er sich allmälich zur Kenntnis seines Schöpfers und seiner Ewigkeit empor, erfindet neue Arten des Glücks, folglich neue Pflichten, und kriegt neue Triebe. Diese neuen Triebe, samt ihrer natürlichen EntstehungsArt, beschreibt die neue Moral psychologisch oder historisch. Diese neuen Pflichten beweist die neue Moral logikalisch: nicht weil sie R. Akibah oder Sporer leren, sondern weil ein Ding unmöglich zugleich seyn und nicht seyn kan.

Busembaum, und sein ganzer Orden, und alle seine Schüler, wollen keine Grundsätze, sondern blos eigene oder fremde Auctoritäten. Jenes fodert DenkungsKraft, dieses ist meist Einfall und anmaßliche Gesetzgebung. Die Gelerten, die vor einigen MenschenAltern sich allzuviel mit dem Talmud abgegeben hatten, beschuldigte man nicht ohne Grund, daß sie alle MenschenLogik verlernt hätten. Und wer beim Busembaum aufgewachsen ist: ist warscheinlich auf immer unfähig, einen Ferguson oder Hutchesen zu begreifen, und die Falten, die ihm jener gedrückt hat, aus seiner Seele auszuplätten. Auch verträgt sich das Denken mit der AuctoritätsMethode überhaupt nicht: denn so bald man denkt und schließt, stehen ja so viele Aussprüche von dem und jenem Rabbi wie nackter Unsinn da. — Endlich muß schon das einem Jesuiten die Methode von Grundsätzen verleiden, weil diese unveränderlich, und keine Mäntel sind, die man nach dem Winde hängen kan: Auctoritäten aber lassen sich nach den ZeitUmständen ändern; eine schlägt der andren das Bein unter. So lerten ehedem *Suarez*, *Vasquez*, *Layman &c. &c.*, daß jede päbstliche Constitution, wenn sie auch nur in Rom publicirt wäre, in der ganzen katholischen Christenheit verbindlich sei, so bald man nur auf irgend eine Weise Nachricht von derselben erhalten habe. *Cardenas* behauptet so gar, daß die entgegen

gegen gesetzte Meinung nicht einmal probabilis sei! Aber was leren nun, theoretisch und praktisch, die Herren in Polozk? . . . . .

Diese moralischen **Grundsätze** verstehen die Concipienten obiger Responsen nicht; und blos darum, wie ich hoffe, legen sie sie verkert und gehäßig aus. Neue, feine, abgezogene Ideen foderten neue Ausdrücke. Die Schöpfer dieser Ideen, die Reformatoren der Moral, wollten für solche keine neue Wörter erschaffen; sie behielten die alten bei, und sonderten nur, durch sorgfältige Bestimmungen, die groben und andre NebenIdeen ab. Aber nicht alle ihre Leser sind dieser verabredeten Absonderung fähig. Der Chemiker spricht von **Erde**, und versichert, die Bestandteile der tierischen Faser seien von Erde: der Ackermann denkt an **ErdSchollen**, und wundert sich nun, daß ein Stück Schweinefleisch Erde seyn soll. Helvetius sagte, alle Ideen reducirten sich zulezt auf das Gefül: jemand fragte ihn, wie man ein Dreieck füle? Spricht die neuere Moral von **Selbstliebe**? so denkt der Busembaumianer an Eigennuz: von **Lust**? an Fleisches-Lust: von **Natur**? an die ErbSünde: von **Trieben**? an *stimulos*.

Von dieser **neueren** Moral selbst, hier eine Probe zu geben, halte ich für überflüßig. Hundert Bücher von der Art, von allerlei Nationen in allerhand Sprachen geschrieben, sind heut zu Tag in den Händen aller, die eine vernünftige Lectüre lieben. Anders ist es mit der schon bald vergeßnen **alten**, oder Jesuiter- und Rabbinen-Moral. Mancher Große, an der Spitze einer hohen oder niedern Schule, welchem man wegen der Widerherstellung dieser Antiquität in den Ohren liegt, hat vielleicht nicht Zeit, Folianten und Quartanten durchzuwülen: hier also von der leztern einige Proben, zugleich zum Erweis des oben allgemein gesagten. — Aus Respect für meine Leser durft ich nicht die allerschmuzigsten und alleralbernsten Stellen wälen: beide sind nur von der MittelSorte. Die erstere aus dem Busem-

sembaum wollte ich deutsch übersetzen; ich fülte aber die Warheit dessen, was der Strasburger Concipient oben S. 245 gesagt: ex usu, has quaestiones [der alten Moral] tractandi sermone *vernaculo*, rudibus [d. i. solchen, die an dergleichen Lectüre nicht gewont sind] multiplex *Scandali* occasiio dari potest.

I. Probe von der Moral der Jesuiten.

Aus *Busembaum* (s. oben S. 220) T. I, p. 67, n. 55.

Si mulier non in particulari, sed in genere tantum, aliquos in se scandalizandos putet, modo eorum lasciuiam non intendat, nec ei placeat (licet ei placeat, quod laudetur ut formosa): non videtur teneri abstinere ab illo ornatu etiam superfluo sub mortali; v. gr. fucando faciem, imo etiam denudando ex communi consuetudine pectus: nisi tamen denudatio vel ornatus esset valde turpis per se, ac directe ad libidinem prouocans. Ratio est, *tum* quia est scandalum potius acceptum quam datum, & ornatus ille ac pulchritudo remote tantum ad peccatum prouocant, ut docent *Laym.* & *Bon.*; *tum* quia nimis graue esset isti sexui, praesertim si maritum quaerant, perpetuo sic abstinere, cum illa occasio sit uniuersalis & perpetua; nec formosiores unquam licite irent foras, cum pulchritudo naturalis plus noceat quam artificialis. Plura de hac re vide apud *Dian.* T. I. R. 37, *Bardel.* L. III. d. 5. n. 13. Interim feminam nudum pectus gerentem non mala intentione, etsi quidam excusent a mortali, ego tamen, inquit *Sa*, difficile absoluerem. Et certum est, quod confessario incumbat, huiusmodi ornatum dissuadere, & deterrere ab eo: vid. *Sa* verb. *Ornatus* &c. *ll. cc.*

Quaeritur, an peccent grauiter mulieres, ad sui ornatum ubera ostendentes? Acriter inuehunt contra hunc morem *Natalis Alex.* Dec. L. 4 art. 5 reg. 8 *de Scandalo*, & *Roncaglia* de Charit. c. 6 qu. 5 Resp. 3, dicentes,

 hoc

hoc per se esse peccatum mortale, quia per se aliis graue scandalum offert: & hoc probari inquiunt ex SS. Patribus, cui huiusmodi consuetudinem magnopere increpant. Cum ego [*Alphonsus* de *Ligorio*] munus Concionatoris gessi; pluries etiam hunc perniciosum usum fortiter conatus sum exprobrare: sed cum hic officium agam *Scriptoris* de *scientia morali*, oportet ut dicam, quod juxta veritatem sentio, & quod a DD. didici. Non nego, I. quod illae feminae, quae hunc morem alicubi introducerent, sane grauiter peccarent. Non nego, II. quod denudatio pectoris posset esse ita immoderata, ut per se non posset excusari a scandalo graui, tanquam valde ad lasciuiam prouocans: uti bene ait *Sporer* de V *Praec.* cap. 1. n. 39. Dico verum, III. quod si denudatio non esset taliter immoderata, & alicubi adesset consuetudo, ut mulieres sic incederent; esset quidem exprobranda, sed non omnino damnanda de peccato mortali. Id tenent communissime *Nauarrus*, *Cajet. Lessius*, *Leym. Bon. Salm.*, & alii plurimi.

Navarr. Summ. c. 23. n. 19 sic ait: "Neque etiam feminae mortaliter peccant ostentantes pectora nuda, quo pulchriores videantur, absque alia mala intentione mortali; quia nullo jure naturali diuino aut humano, saltem ad mortale obligante, vetatur". — Idem dicit *Cajetanus* in 2. 2. q. 169 art. 2 vers. 2. sic ait: "Pectus a mulieribus nudum alicubi defertur, quod juxta morem patriae non est de se mortale" — Idem docet *Lessius* l. 4. c. 4. ex num. 112, dicens: "Potest esse peccatum mortiferum, si pudenda non satis tegerentur; secus in nudando pectore, ut *Cajet. Fam. Nav.* Nam partem illam nec natura aut pudor postulat absolute tegi. Graue tamen esset, huiusmodi morem introducere'. Sententiam hanc dicit esse communem *Laym.* L. 3 tr. 3 c. 13. in fin. num 6. Idem censent *Azor.* de IV Pr. c. 18. *Sanch.* Dec. L. I cap. 6. num. 7. *Bonac.* de matr. q. 5 punct. 9 num. 17, & *Salm.*

de

de VI Praec. cap. 3. num. 16, cum *Sylv. Fill.* &c. (contra S. *Antoninum*, *Ros.* & *Eliz.*); quia (dicunt) pectus non est pars vehementer prouocans ad lasciuiam. — Videtur etiam huic adhaerere S. *Thomas* 2. 2. q. 169 art. 2, ubi loquens de ornatu superfluo mulierum (ut patet ex 3 objectione), sic ait: "Et si quidem hac intentione se ornent, ut alios prouocent ad concupiscentiam; mortaliter peccant. Si autem ex quadam leuitate, vel etiam ex quadam vanitate propter jactantiam quandam; non semper est peccatum mortale, sed quandoque veniale". Deinde addit: "In quo tamen casu possent aliquae excusari, quando non fieret ex aliqua vanitate, sed propter contrariam consuetudinem: quamuis talis consuetudo non sit laudabilis". — Deridet autem *Roncaglia* hanc rationem consuetudinis excusantis, dicens: "Poteſtne quaecumque consuetudo dare jus ad id, quod aliis de sua natura praebet grauem occasionem peccandi"? Sed immerito deridet: nam patet, quod consuetudo sic incedendi non quidem dat ius ad id, quod est contra jus naturale, sed bene diminuit vim concupiscentiae; ubi enim non est mos, maius scandalum dabunt illae mulieres, quae brachia aut crura ostendent, quam eae que pectus (modo denudatio sit moderata), ubi talis viget consuetudo; quia assuefactio efficit, ut viri ex tali visu minus moueantur ad concupiscentiam, prout experientia constat. SS. autem Patres aut modo concionatorio sunt locuti, vel de usu immoderato, ut diximus. — Tandem idem *Roncaglia* loc. cit. *in fin.* concedit, modicam discooperitionem pectoris excusare a peccato graui. Et idem docet doctissimus *Sylvius* 2. 2. qu. 169 a. 2.

Caeterum non dubito, quod sententia, ut supra relata, cum magna discretione oportet ut prudens Confessarius utatur, ne indulgeat nimiae mulierum licentiae, quae libidinem inuoluet, cum pie viuentes non sic incedant. Bene enim *Croix* L. 2 num. 248 cum *Eliz.* advertit, quod

eiusmodi feminae denudatione pectoris non raro quaerunt inhoneste appeti a viris, ut illos sibi irretiant & captiuent; & hanc ob caussam, recte putat *Eliz.*, plures feminas damnationem pati. Hinc non dubito, quod huiusmodi indecens mos enixe a Praedicatoribus & Confessariis, quantum fieri potest, coërcendus est & extirpandus. Audiatur id, quod docet D. *Antonin.* P. 2 tit. 4 cap. 5, ubi, quamuis detestur enixe usum mulierum, ostendendi ubera, quando talis usus esset valde immoderatus, prout refert adere in partibus Rheni, his verbis: "Si enim de usu patriae est, ut mulieres deferant vestes versus collum scissas usque ad ostentationem mammillarum, ut in partibus Rheni valde turpis & impudicus est talis usus, & ideo non seruandus"; attamen in sequenti §. *In quantum* addit: "Si enim mulier ornet se secundum decentiam sui status, & morem patriae, & non sit ibi multus excessus, & ex hoc aspicientes rapiantur ad concupiscentiam eius; erit ibi occasio potius accepta quam data: unde non mulieri, sed ei soli qui ruit, imputabitur ad mortale. Poterit autem esse tantus excessus, quod erit occasio etiam data". Sic denique concludit: "Ex praedictis igitur videtur dicendum, quod ubi in huiusmodi ornatibus Confessor inuenit clare & indubitanter mortale, talem non absoluat, nisi proponat abstinere a tali crimine. Si vero non potest clare percipere, utrum sit mortale; non videtur tunc praecipitanda sententia (ut dicit *Guillielm.* specie in quodem simili), scilicet ut deneget propter hoc absolutionem: vel illi faciat conscientiam de mortali, quia faciendo postea contra illud, etiamsi illud, non esset mortale, ei erit mortale, quia omne, quod est contra conscientiam, aedificat ad Gehennam, 28, quaest. 1, §. *Ex his.* Et cum promptiora sint jura ad soluendum quam ligandum, cap. *Ponderet* diss. 1; & melius sit Domino reddere rationem de nimia misericordia, quam de nimia seueritate, ut dicit *Chrysost.* cap. *Alligant.* 26, quaest. 7: potius videtur absol-

absoluendum, & diuino examini dimittendum. Fateor tamen, quod & Praedicatores in praedicando, & Confessores in audientia Confessionum, debent talia detestari, & persuadere ad dimittendum, cum sint nimia & excessiua; non tamen ita indistinctae, esse mortalia".

II. Probe von der Moral der Rabbinen.

aus der Mischnah oder dem Texte des Talmuds, übersetzt von Rabe Th. III (Onolzbach, 1761, 4) S. 77 folg. und S. 249 folg.

Dieses sind die Arbeiten, welche ein Weib ihrem Mann verrichten muß: das Mehl malen, backen, waschen, kochen, ihr Kind säugen, ihm das Bette machen, und in Wolle arbeiten. Hat sie eine Magd mitgebracht (oder soviel, daß man eine Magd dafür kaufen kan): so darf sie nicht mer malen, backen, und waschen. Hat sie 2 Mägde: so darf sie nicht mer kochen, noch ihr Kind säugen *. Hat sie 3: so darf sie auch das Bette nicht mer machen, noch in Wolle arbeiten. Hat sie gar 4: so darf sie im Sessel sitzen (und gar nichts mer tun, auch nicht einmal etwas holen. Doch gibt man ihr als einen guten Rat, dem Manne den Becher einzuschenken, auf das Bett die Decke zu breiten, und ihm das Gesicht, Hände, und Füße zu waschen, weil sich solches vor keine andere WeibsPerson schickt). R. *Elieser* aber sagt, wenn sie auch hundert Mägde mitgebracht; solle er sie anhalten, in Wolle zu arbeiten, indem der Müssiggang Gelegenheit zu Lastern gebe. R. *Schimeon* der Sohn Gamaliels sagt da-

* Wie der Rabbi hier über die MutterPflicht, ein Kind selbst zu stillen, abscheulich moralisirt! Im ganzen Folianten Busembaum ist von dieser, für Stat und Sitten gleich wichtigen Pflicht, keine Sylbe (so viel ich wenigstens im Register finde; dagegen ist Busembaum desto umständlicher über die Frage: an liceat debitum petere tempore lactationis?). Nun sehe man aber nach, wie neuere Philosophen (z. Ex. Hr. Prof. Büsch, in seinen vermischten Abhandlungen) diesen Locum behandeln: und schließe schon hieraus auf den Unterschied zwischen alter und neuer Moral. S.

her, wenn auch jemand durch ein Gelübd es verredet habe, daß sein Weib keine Arbeit mer tun solle; so müsse er sie von sich lassen, und ihr ihre Krufah geben, indem der Müßiggang sie sonst melancholisch machen würde (wenn sie immer sitzen, und nichts tun sollte. Die Halachah ist nach R. *Eliezer*: indem sonst nach R. *Schimeon* sie sich mit Lustbarkeiten zu schaffen machen, und also die Melancholie vertreiben könnte, welches aber zu Lastern Anlaß geben würde).

Wenn es jemand verredet hat, seinem Weibe ehelich beizuwonen (indem er gesagt, der Genuß deiner Beiwonung soll nur verboten seyn; denn wenn er gesagt: der Genuß meiner Beiwonung soll dir verboten seyn, wäre es ungültig, weil es bei ihm eine Pflicht ist, deren er sich nicht entsagen kan): so darf er sie nach den *Schammae*anern 2 Wochen, nach den *Hillelia*nern nur noch 1e Woche, behalten * (hernach muß er sie, wenn er nicht indessen jemand findet, der ihn von seinem Gelübde loszälet, von sich lassen: und das gilt auch von einem Kameltreiber oder Schiffmann). Die Studirenden, welche Studirens wegen an andre Orte reisen müssen, haben auch, ohne Erlaubnis von ihren Weibern zu haben, 30 Tage (die andern Gelerten räumen denselben 2 bis 3 Jar ein, von ihren Weibern Studirens halber abwesend zu seyn), Arbeitsleute aber (welche an einem andern Ort arbeiten 1e Woche, Zeit. Die im Gesetz 2 Mos. XXI. 10 gedachte EheSchuld, sollen junge Leute, die sonst nichts zu tun haben, alle Tage, Arbeitsleute 2mal die Woche,

---

* Die *Schammae*aner nemen ihren Termin her, von den 14 Tagen, da ein Weib, die ein Mägdlein geboren, unrein sei; und die *Hilleli*aner von den 8 Tagen der Unreinigkeit einer Niddah, da der Mann sich so lange der Frau enthalten müsse; da dann diese für ihre Meinung anfüren, daß was ihren Termin bestimmt, sich öfters ereigne, jene aber, daß an der Unreinigkeit des Kindbetts der Mann Ursach sei, und also auch der Zorn, weswegen er sein Gelübd getan, von ihm her sei, bis die Niddah von selbst komme. Anmerk. von Hrn. Rabe.

che, Eseltreiber (welche Getreide aus benachbarten Orten zufüren) einmal die Woche, Kameltreiber (welche weiter her Waren holen) 1mal in 30 Tagen, und Schiffleute 1mal in 6 Monaten, leisten. Dieses ist die Meinung R. *Eliesers*. (Wenn ein Mann eine Handtirung ergreifen will, welche ihn auf längere Zeit, als seine bisherige, von seinem Weibe absondert: kann sie es verweren, außer nur dieses nicht, wenn er sich dem Studiren im Gesetz widmen will).

R. *Jehudah* sagt, ein lediger Mensch soll kein Vieh weiden, und zween ledige sollen nicht unter einer Decke schlafen (Unzucht zu vermeiden): die andern Gelerten aber erlauben es (weil die Israeliten dieser Sünden nicht verdächtig sind). Alle die, deren Handtirung mit Weibern zu schaffen hat, sollen nicht mit Weibern alleine seyn (wenn ihrer auch viele wären, indem sie zu vertraut gegen solche Mannspersonen sind): so soll auch niemand seinen Son eine solche Handtirung lernen lassen. R. *Meir* sagt, jederzeit soll man seinen Son eine unschuldige und leichte Handtirung lernen lassen, und (ohne auf das, was am meisten einträgt, zu sehen) den anrufen, dessen Reichtum und Vermögen ist; indem keine Handtirung ist, wobei nicht Armut und Reichtum statt habe. Dann weder Armut noch Rechtum kommt von der Handtirung her, sondern von dem Verdienst eines jeden. R. *Schimeon* der Son Elieser sagte: "Hastu dein Lebtag ein Tier oder einen Vogel gesehen, so eine Handtirung hat? Dieselben nären sich ohne Mühe: und sie sind doch nur erschaffen, mir zu dienen; ich aber bin erschaffen, meinem Schöpfer zu dienen. Ist es also nicht billig, daß auch ich ohne Mühe mich näre? allein, weil ich mein Werk böse gemacht, habe ich mir meinen Unterhalt beschnitten". *Abba Gorjan Isch Zadian* sagte im Namen *Abba Gorja*: Niemand lasse seinen Son einen Esel- oder KamelTreiber, Barbier, Schäfer, Hirten, oder Krämer werden, indem dieses räuberische Handtirungen sind. (Weil erstere bei Nachts unterwegs sind, so stelen sie Holz und Früchte aus den Weinbergen, oder übersetzen die Leute.

Die Hirten hüten Schaden, und die Krämer mengen Wasser unter Wein, und Spreu unter Korn). R. *Jehudah* sagt in seinem eignen Namen: die meisten Eseltreiber sind Bösewichter (als Räuber); die meisten Kamel-Treiber sind ehrlich (weil sie in den Wüsten sich immer fürchten müssen); die meisten Schäfer sind fromm (um der steten Gefar willen); der beste unter den Aerzten gehört in die Hölle (weil sie keine Krankheit scheuen, so haben sie auch keine Demut für Gott, und bringen manchmal die Leute um, und heilen die Armen nicht, die sie heilen könnten); der ehrlichste unter den Fleischern ist Amaleks Geselle (indem sie viel Fleisch, so trephah ist, verkaufen). R. *Nehorai* sagte: Ich will alle Handtirungen von der Welt faren lassen, und meinen Son nichts als das Gesetz leren; denn davon genießt ein Mensch die Belonung in dieser Welt, und das Capital bleibt ihm stehen bis in jene Welt. Mit allen übrigen Handtirungen ist es nicht also beschaffen. Wenn ein Mensch krank oder alt wird, oder sonst in Unglück kommt, und seiner Arbeit nicht abwarten kan: muß er Hungers sterben. Mit dem Gesetz aber verhält es sich nicht also: dasselbe bewaret einen Menschen vor allem Bösen in seiner Jugend, und gibt ihm noch Trost und Hoffnung im Alter. In der Jugend heißet es Jes. XL, 31: **die auf den Herrren harren, kriegen neue Kraft**, und im Alter Psalm. XCII, 15: **sie werden noch im Alter Frucht tragen.** So heißt es von unserm Vater Abraham, auf welchem Friede sei, 1 Mos. XXIV; **Abraham war alt, und der Herr hatte ihn gesegnet allenthalben.** Wir finden von ihm, daß er das ganze Gesetz gehalten, ehe es gegeben worden, indem es heißt 1 Mos. XXVI, 5: **Darum daß Abraham meiner Stimme gehorsam gewesen ist, und hat gehalten meine Rechte, meine Gebote, meine Weise, und meine Gesetze.**

Bayerische StaatsBibliothek
Münchener DigitalisierungsZentrum Digitale Bibliothek

Schlözer, August Ludwig von, 1735-1809

Erzählung und Beurtheilung der neuesten Versuche einiger Ex Jesuiten in Bruchsal

S.l. 1781

Jes. 943#Beibd.3
urn:nbn:de:bvb:12-bsb10569852-4
VD18 14585049-006